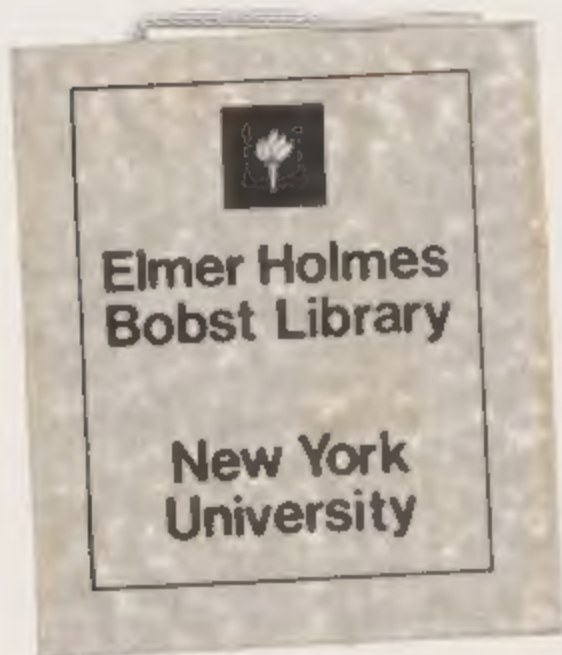
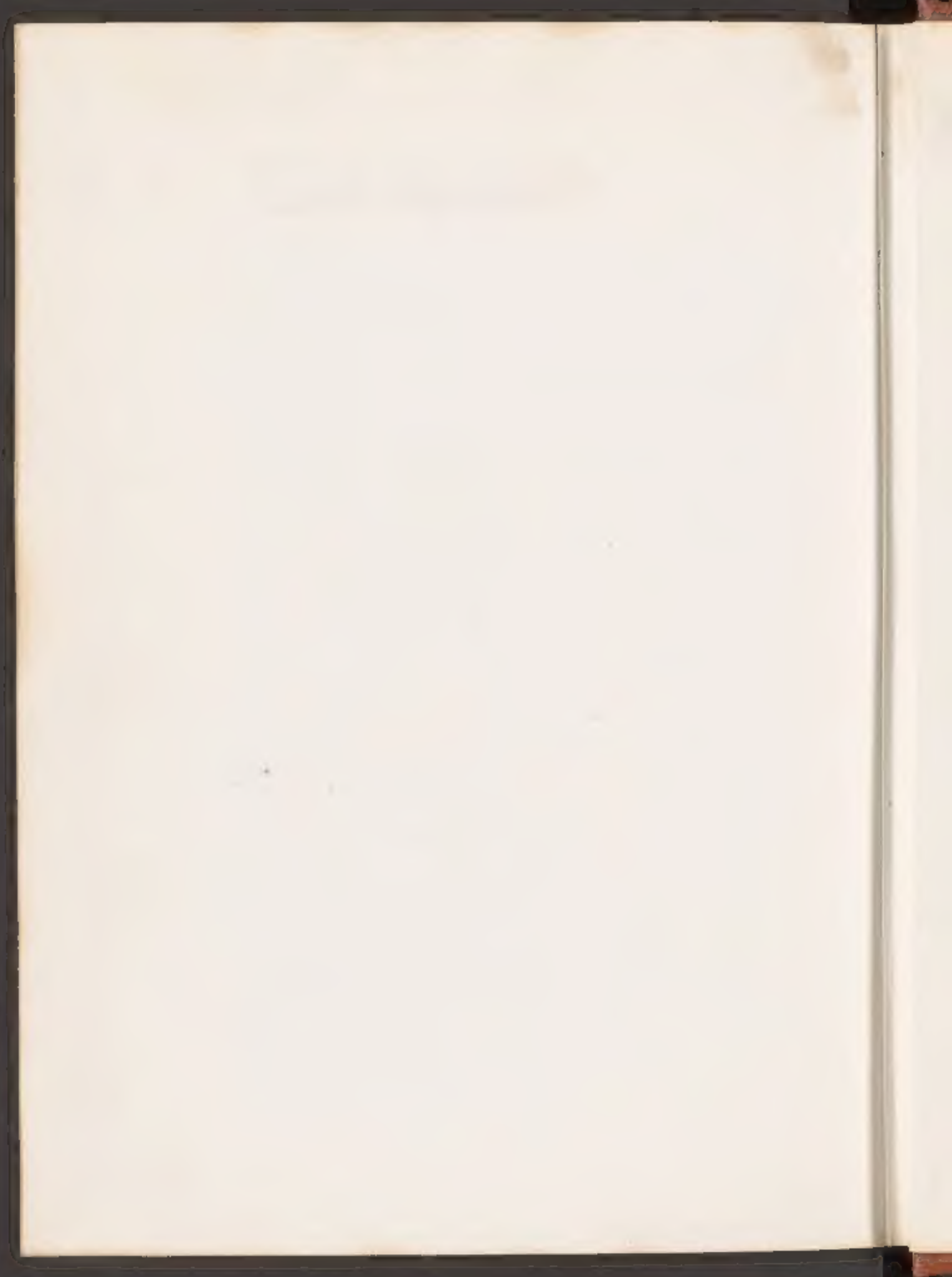


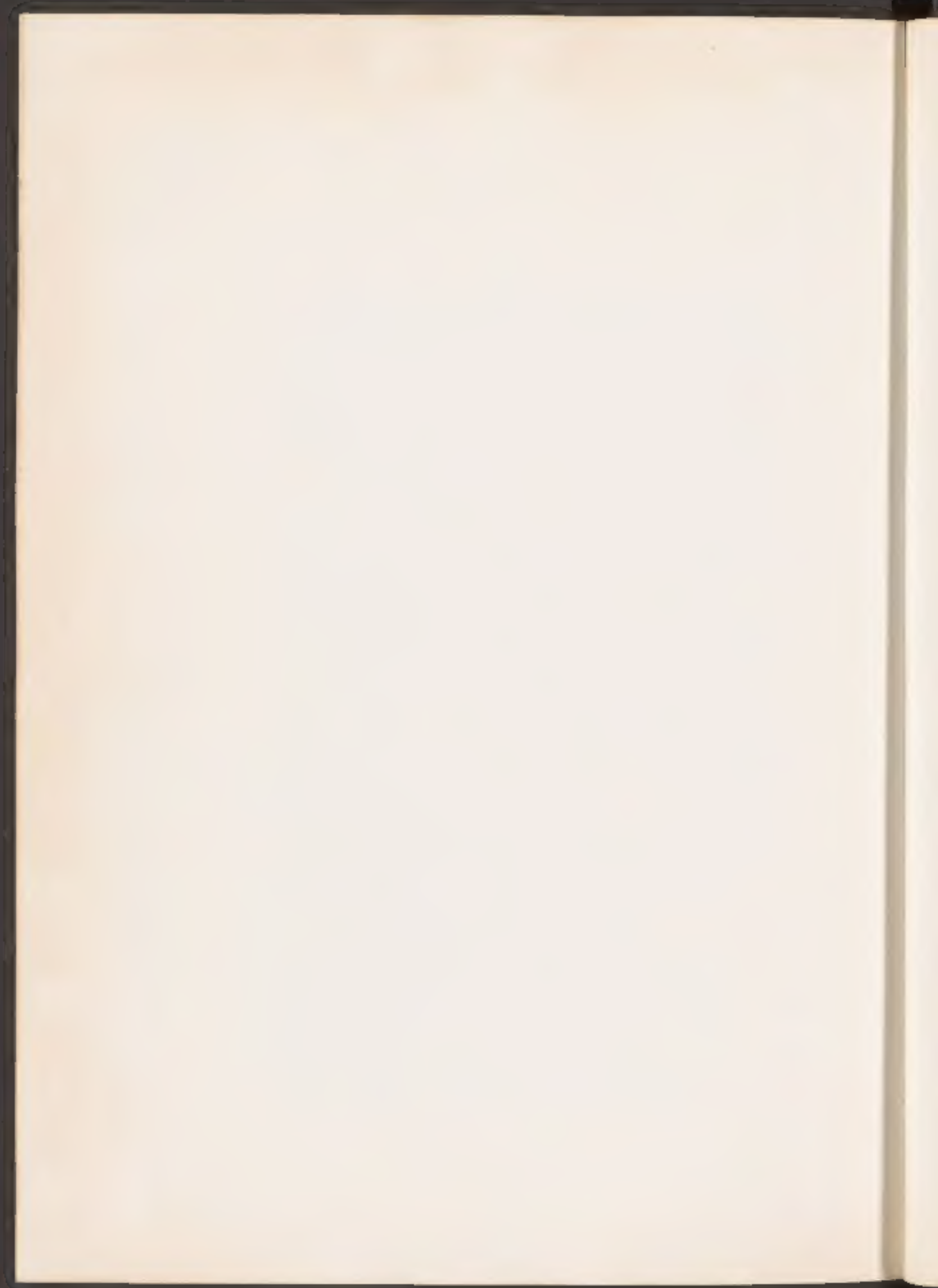


BARCODE ON
OTHER COVER



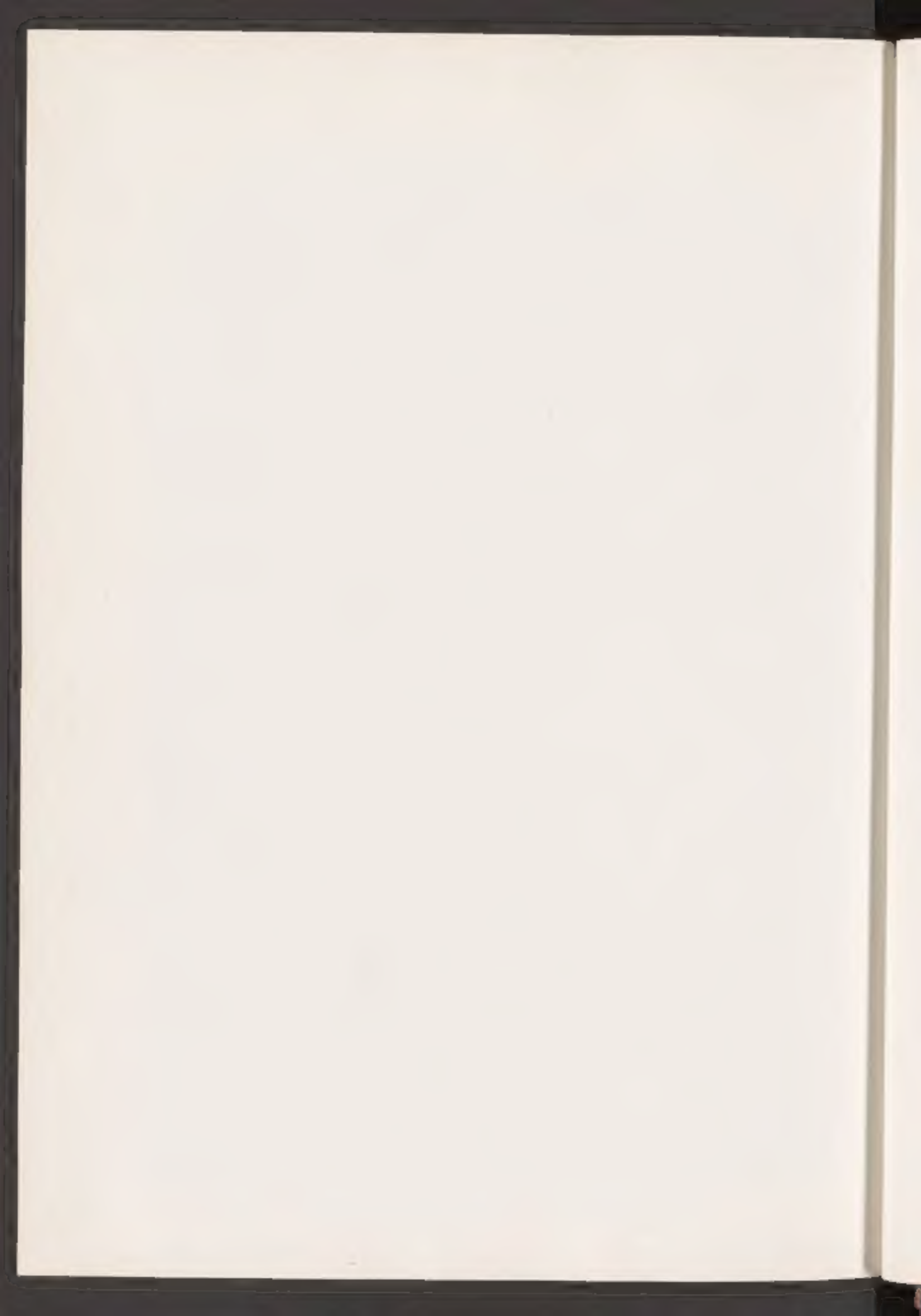






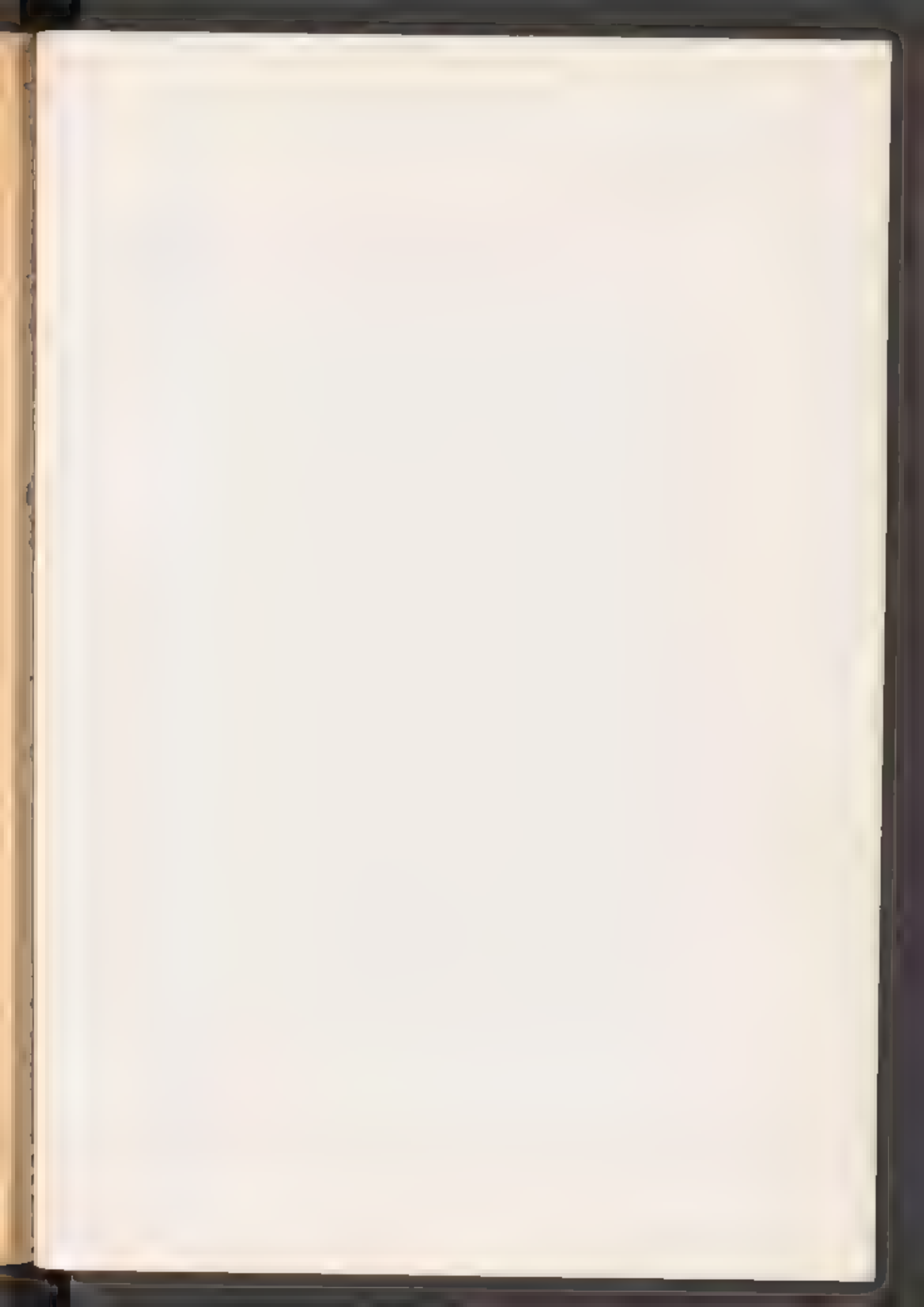














٥ (مهرست الجزء الاول من كتاب حياه علوم دين المحبة الاسلام اعرالى)

صفحة

صفحة

٤	كتاب العلم وفيه سبعة ابواب	٤٢	مهلكات الاخلاق
٥	(الباب الاول) في فصل العلم والتعليم	٤٣	(الباب الخامس) في آداب المتعلم والمعلم أما المتعلم فآدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة
٥	فضيلة العلم	٤٤	ولا يمكن تنظيمها في كتاب واحد
٧	فضيلة التعلم	٤٥	بيان وظائف المرشد للمعلم
٨	فضيلة التعليم	٤٦	(الباب السادس) في آفات العلم وبيان
٩	في الشواهد العقلية	٤٧	علامات صلاح العلماء والآخرة والعلماء السوء
١١	(الباب السابع) في العلم المأمور والمأمور	٤٨	(الباب السابع) في العقل وشرفه وحقيقته
	وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ماهو	٤٩	وأقسامه
	فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان	٥٠	بيان شرف العقل
	ان موقع كلامه وانقص من علم الدرس الى	٥١	بيان حقيقة العقل وأقسامه
	أى حد هو وتخصيل علم الآخرة	٥٢	بيان تفاوت العلوم في النقص
١١	بيان علم اى هو فرض عين	٥٣	كتب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول
١٣	بيان علم اى هو فرض كفاية	٥٤	الفصل الاول في ترجمة عقيدة أهل السنة في
٢٥	(الباب الثامن) في ما بعد العلم من العلوم	٥٥	كلمة الشهادة الخ
	المأمور وليس من واجب عين أو كفاية	٥٦	الفصل الثاني في وجه التدرج الى الارشاد
	الذي قد يكون به بعض العلوم مذموما	٥٧	وترتيب درجات الاعتقاد
	وبيان تبديل أساس العلوم وهو الحق	٥٨	الفصل الثالث في لواحق الأدلة العقلية
	والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة	٥٩	ترجمتها بالقدس وفيها أربعة أركان
	وبيان القدر المأمور من العلوم الشرعية	٦٠	الركن الاول في معرفة ذات الله سبحانه
	والقدر المأمور منها	٦١	وتعالى وأن الله تعالى واحد ومداره على
٢٥	بيان علمه من العلم المأمور	٦٢	عشرة أصول
٢٧	بيان ما يدل من الفاظ العلوم	٦٣	الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى
٢٣	بيان القدر المأمور من العلوم المأمورة	٦٤	ومداره على عشرة أصول
٢٦	(الباب التاسع) في سبب اقبال الخلق على	٦٥	الركن الثالث العلم بافعال الله تعالى
	علم الخلق وتخصيل آفات المناظرة والمجدل	٦٦	ومداره على عشرة أصول
	وشروطها	٦٧	الركن الرابع في السمعيات وتصديقه صلى
٢٧	بيان التمسك في تشبيه هذه المناظرات	٦٨	الله عليه وسلم فيما أنجز عن ممداره على
	بمشاورات الصالحين ومفاوشت السلف	٦٩	عشرة أصول
	رحمهم الله تعالى	٧٠	الفصل الرابع في الإيمان والاسلام وما
٢٩	بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من	٧١	بينهما من الاتصال والافصال وما يتطرق

أما

باب

نہی

3. *Leptocarpus*

الى

44

مل

مالی

کے

۵۰۰

52

موم

طريق



١٠٠	ليه من ر يادوه لقصاص ووجه حشمة	١٢٥	(الباب الاول) في فضائل الصلاة والصعود
	السيف فيه وفيه ثلاث مسائل		والجماعة والادان وغيرها
١٠١	مسئلة احتله وبقى ان لاسلام هو بيمان	١٢٥	فضيلة درس
	او غيره الخ	١٢٥	فضيلة لا يؤمن
١٠٢	مسئلة قال قوت وفرد تعق السلف على ان	١٢٦	فضيلة اتمام الاركان
	لايمان يزيدو ينفص الخ	١٢٦	فضيلة الجماعة
١٠٣	مسئلة قال قلت مروجه قول السلف ان	١٢٧	فضيلة لحدود
	مؤمن ان شاء الله الخ	١٢٧	فضيلة لمشروع
١٠٤	(كتاب اسرار الصلوة) وهو كتاب	١٢٨	فضيلة لمصعد ووضع الصلاة
	الثالث من ربيع العادات	١٢٩	(الباب الثاني) في كيفية الاعمال الظاهرة
١٠٥	(القسم الاول) في طهارة المنيب والظفر		من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله
	فيه يتعلق بالمزال والمزال به والارالة	١٣٠	القرأة
١٠٦	الطرف الاول في المزال	١٣	الركوع ولو احمه
١٠٧	الطرف الثاني في المزال به	١٣٠	الصعود
١٠٨	الطرف الثالث في كيفية الارالة	١٣١	التشهد
١٠٩	(قسم الثاني) في طهارة لاحداث ومنها	١٣١	المنيات
	الوضوء والعسل والنيهم ويتقدمها	١٣٢	تمييز الفرائض والسفن
	لاستنها	١٣٤	(الباب الثالث) في شروط الباطن
١١٠	باب آداب قضاء الحاجة		أعمال القلب الخ
١١١	كيفية لاستنها	١٣٤	بيان اشترائط المحتوع وحضور القلب
١١٢	كيفية الوضوء	١٣٦	بيان المعاني الباطنة التي بها تتم حياة
١١٣	فضيلة الوضوء		الصلاة
١١٤	كيفية العسل	١٣٨	بيان النوايا النافعة في حضور القلب
١١٥	كيفية التهم	١٣٩	بيان تفصيل ما ينبغي ان يحضر في القلب
١١٦	(القسم الثالث) من المقابلة التظيف		عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة
	عن الفصائل الظاهرة وهي نوحان أو سائح	١١٤	حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضي
	وأجزءه		الله عنهم
١١٧	أنوع الاول الاوساخ والرطوبات المترشحة	١١٦	(الباب الرابع) في الامامة والقنوة
	وهي ثمانية	١١٩	(الباب الخامس) في فضل الجمعة وآدابها
١٢٠	النوع الثاني فيما يحدث في ابدن من		وسنها وشروطها
	لاجزاء وهي ثمانية	١١٩	فضيلة الجمعة
١٢١	(كتاب اسرار الصلاة ومهماتا) وفيه	١٢٠	بيان شروط الجمعة
	سبعة أبواب		

ق

س

ده

س

باب

ع

گاه

دوب

نیز

و

ی

س

ای

س

199

200

201

202

203

204

205

206

207

208

209

210

211

212

213

214

215

216

217

218

219

220

221

222

223

224

225

226

227

228

229

230

[illegible]

صحيحة

- ٢٦٠ (باب الخامس) في ادعية المأثورة عند
حدث كرسى دمشق المحدث
٢٦٢ (كتاب ترتيب لاور دوتة صيل احياه
الليل) وهو الكتاب العاشر من احياه
علوم الدين وبه اختتام ربيع العادات
(وفي بابان)
٢٦٤ (كتاب لاور) في صيلة لاور دوتة رتبه
واحكامها
٢٦٤ صله لاور دوتة بين ان المواظبه على
هي امرين الى الله تعالى
٢٦٥ بيان اعمد لاور دوتة رتبه
٢٧٢ بيان اورد لاور دوتة رتبه
٢٧٦ بين اختلاف الاوراد باختلاف الاحوال
٢٨٠ (باب الثاني) في الاسباب لميرة اقام
الليل وفي لاور دوتة التي تحت احياه وهاوي
فصله احياه الايام وما بين العشاءين
وكيفية فعله ليل
٢٨٠ وصيلة احياه ما بين العشاءين
٢٨١ فضيلة قيام الليل
٢٨٢ بيان الاسباب التي بها يتيسر قيام الليل
٢٨٦ بيان طرق تقسيم لاجر الليل
٢٨٧ بيان الليالي والايام العاضة

صحيحة

- ٢٥٥ دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه
٢٥٥ دعاء زائدة لاسمى رضي الله عنه
٢٥٥ دعاء بيضة بن عري
٢٥٦ دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه
٢٥٦ دعاء أنجيل ابراهيم عليه الصلاة
والسلام
٢٥٦ دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم
٢٥٦ دعاء الحضر عليه السلام
٢٥٦ دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه
٢٥٦ دعاء عتبة القلام
٢٥٧ دعاء آدم عليه الصلاة والسلام
٢٥٧ دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه
٢٥٧ دعاء ابن المقبر وهو سليمان النبي
وسبحه رضي الله عنه
٢٥٧ دعاء ربيع بن ادع رضي الله عنه
٢٥٨ (باب رابع) في ادعية مأثورة عن النبي
صلى الله عليه وسلم وعن صحابه رضي الله
عنهم بمحذوته لما لم تستحب من جعله
مجمعه بوطان ماكي وسحره وب
المذكور رحمهم الله
٢٦٠ انواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى
الله عليه وسلم

م

ن

و

ز

ح

ط

ث

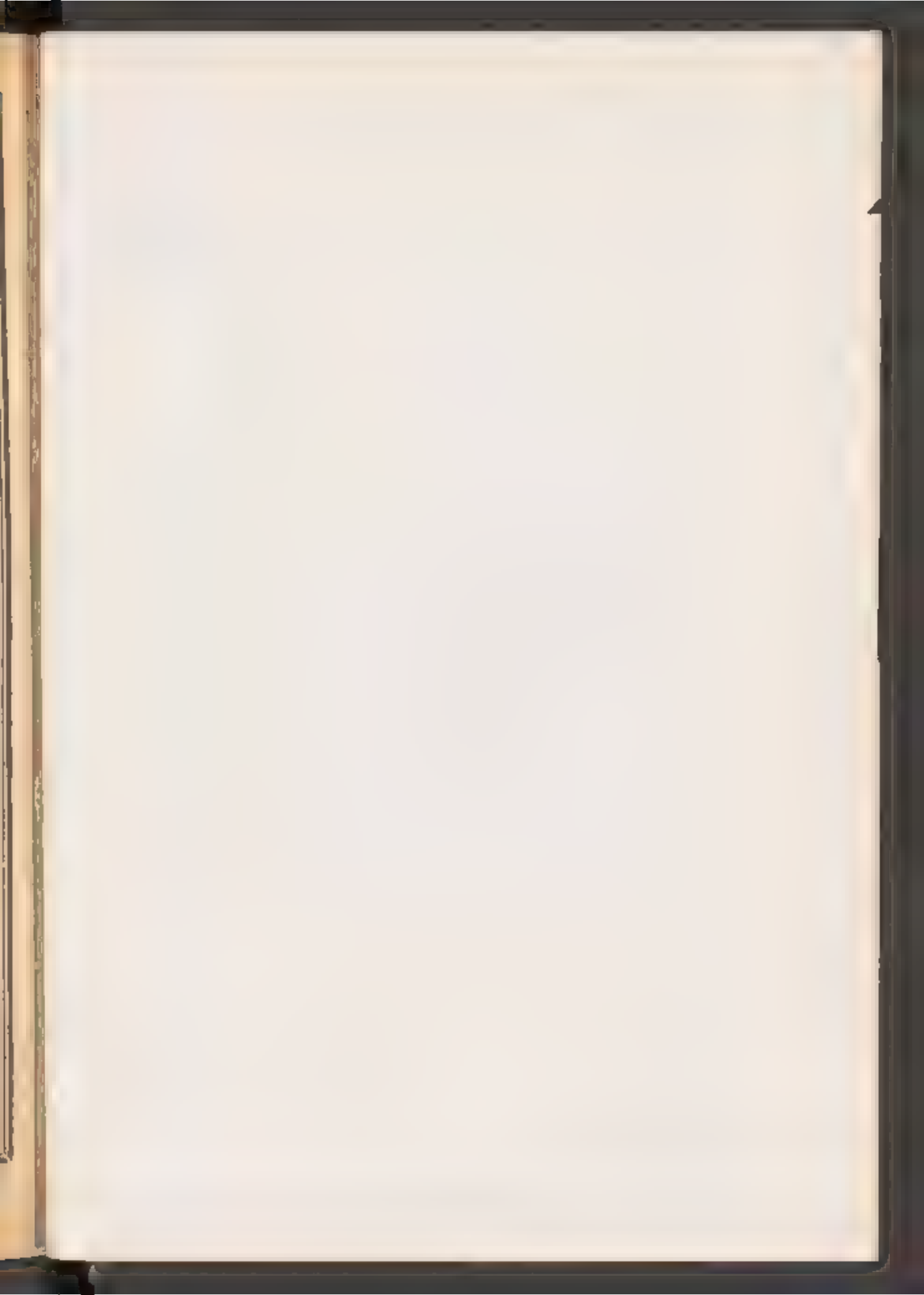
ج

د

ذ

ر

ز



٥ (لجزء اول)

من كتاب احياء علوم دين تأليف الامام

لعالم العلامة المحقق المدقق حجة الاسلام

أبي حامد محمد بن محمد بن محمد

لقرآني قدس الله روحه

وورعه رحمه

آمين

م

ولا احترم الله وضعه من هذه الكا

كامل جليل اول كتاب تعريف الاحيا

بعض من الاحياء تصدير الشرح بعد لافه

محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد

بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد

بأعز قدس الله روحه وسمعه آمين

والاني كتاب عورف المعارف للعارف بالله

تعالى الامام المهروردي تقى الله بهم آمين

(مجلد مبعه بمصنفه لارهره)

(اداره راجي من الله العفرا)

(حصرة السيد محمد ومقتان)

٥ (الصفحة ١٠٠)

(بالمضعة لارهره لمصريه)

(سنة ١٣١٦ هـ)

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي وفق لنشر
 المحاسن وطيها في كتاب
 هذا وحمل ذلك في
 لآئين الاحباب ودخيرة
 لروم المسائب والصلاة
 والسلام على سيدنا محمد
 الذي احيانا بآياته شرهته
 وطريقته قلوب دوى
 الالباب وعن آله الاميرين
 الطاهرين وجميع
 اصحابه ما اشرفت شمس
 الاحياء والقلوب وتوجهت
 همه روحا بقصصه
 الولي الموهوب الى اسعاف
 ملازمي مصالحه ومحبيه
 بالاضلوب (وبعد)
 فان الكتاب العظيم
 المسمى باحياء علوم الدين
 المشهور بالجمع والبركة
 والنفع بين العلماء العاملين
 واهل طريق الله السالكين
 المشايخ العارفين منسوب
 الى الامام الفزالي رضي
 الله عنه عالم العلما وارث
 الانبياء حجة الاسلام حجة
 الدهور والاعوام تاج

احمد الله وحمد كنه امواتنا وان كان يتصل دون حو حاله حمد المحامدين واصلى واسم
 في صلواته تفرق مع سيد البشر المرحومين واستغفره الى ثلثه في ستمائة عزمي من بحر ركنا
 في حياه علوم دين وانما انتم تبهلكر ما بها لعدول المتعالي في اعدل من بين رمة بالحد
 لمصرف في تقريع ولا كلام من بين صفت المذكرين لعافين ولقد حل عن لسان عقدة الصم
 في وقفي هذه كلام فلاذ الصق ما انت مشرعه من اعني عن جلية الحق مع اللوح في نص
 لخاص وتحسين الجهل واقتضيت من اثر ابروع قبل الا عن مرامم الحقا ومن ميل لا يسير
 ملازم ابرم الى لعمري بقضي العلم حقه في بين ما تهنده الله تعالى به من تركه النفس وصالح
 قلب وند ركاه من مفر من ضاعة عهر يا ثامن نعم حاجته في المحرر والحيار عن عمار
 فانهم صاحب شرع صلوات الله عليه وآله لاسد لاس عد ابا يوم لقيامه عام لم يبعه الله سبحانه
 علمه ولعمري له لاس لا صرارك عن التكرار لاله الذي عم المم العير بل شين الجماهير من
 اقصور عن ملاحظه ذروته هذا الامر والمحل حال لامراد والمحب جند والاحرة قدية ولدنيامدر
 ولاجل قريسيو لعمري عذر واراد صيف والمحرر عظيم والطريق قد وميوي المحل لو حال
 من العلم اصل عد لاسد لعمري صررد واولو طريق لا تحرم كثره لعوائل من فير دليل ولا
 متع مكد فادلة طريقه العلماء الذين هم ورثة لابي اوقد شعر منهم برمان ولم يبق الا المتروكون
 وقد استودعوا اكثرهم الشيطان واستغفروهم الصغير واصبح كل واحد يعاجل حظه مشفق
 صراري معروف مكرره لذكر معروفه حتى طال عم ايس مندر وما منار الهدى في اقطار الارض
 مضطما ولقد حبوا الى الحيا لاعم الاقوى حكومة تستعين به اقتضاه في فصل المختصام

ومن الصغام أو جلد يتدرج به مطالب المباحة إلى فلسفة والأحكام أو صريح مرفوع بغيره
 الواعظ إلى استدرج العوام اذ لم يروا سوى هذه الثلاثة متباعدة للحرام وشكك في نظام فأما
 طريق لا تحرة وما درج عليه لسبب الصالح مما سماه به سبحانه في كتاب فقه وأحكامه وعلما وضبطه
 ونور وهداية ورشدا فذا أصح من بين الخلق مطوبا وصار نسيانها وبات كان هذا الخلق من
 علما وخطباء مدحا رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما أحياء له علوم الدين وكشف عن مذهب
 لأغلة المتقدمين وإصلاح المناهي العلوم النافعة عند البديين والسلف الصالحين وقد استعنت على
 أربع أرباع وهي ربيع العبادات وربع العادات وربع المعانيات وربع المحجيات وصدرت
 بحمزة كتاب العلم لأنه غاية لهم لا كشف أو ذعن العلم في عجب الله عن لسر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لايمان طيبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة عن كل مسلم وأمر به العلم
 بأربع من الله رفاق صلى الله عليه وسلم جودياته من علم لا تنفع وأحق ميل أهل العصر عن شأكله
 لصواب واتخذوا منهم بلامع لسرب وفتنهم من العلوم بالقشر من الأدب
 (ويفتقر ربيع العبادات على عشرة كتب) •

كتاب العلم وكتاب قواعد الفقه وكتاب أسرار الفقه وكتاب أسرار الفقه وكتاب أسرار الفقه
 أسرار لصيام وكتاب أسرار الحج وكتاب أدب تلاوة القرآن وكتاب الأدب الكار وكتاب دعوات وكتاب ترتيب
 الأوقات والأوقات

(وأما ربيع العادات فيشتغل على عشرة كتب) •
 كتاب آداب لا كل وكتاب آداب التكاح وكتاب أحكام الكتب وكتاب المحال والحرام وكتاب آداب
 نصرة والمعاشر مع أصناف الخلق وكتاب العزلة وكتاب آداب السفر وكتاب الصيام وكتاب
 الأعراب المعروف والتمنى عن المنكر وكتاب آداب المعيشة وكتاب خلق لذة
 (وأما ربيع المعانيات فيشتغل على عشرة كتب) •

كتاب شرح عجائب القلب وكتاب رياض النفس وكتاب فتن شهوة البطن وشهوة الفرج
 وكتاب فتن النساء وكتاب آفات النساء والجنون والحد وكتاب دم البهل والحد
 وكتاب دم الجاهل والرياء وكتاب دم الكبر والحب وكتاب دم الغرور
 (وأما ربيع المعانيات فيشتغل على عشرة كتب) •

كتاب التوبة وكتاب الصبر والشكر وكتاب الخوف ورعاة وكتاب الصبر وكتاب التوحيده
 واستوكل وكتاب الخشوع والثوق والانس وارض وكتاب اسبه والصدق والاحلاص وكتاب المرافة
 في محبة وكتاب التوكل وكتاب ذكر الموت

وأما ربيع العبادات فاد كريمة من حقايا آدابها واد ثلث منها وأسر رمعها ما يحصر العلم لاهل
 به لا يكون من علماء الآخرة من لا يطلع عليه وأكثرت ذلك مما أهمل في من الفقهيات
 وأما ربيع العبادات فاد كريمة أسرار المعانيات الجارية بين الخلق وعوارضها وثق مدح وخفي
 الورع في مجاريها وهي مما لا يستغنى عنها متدين

وأما ربيع المعانيات فاد كريمة كل حاق مدوم ورد القرآن بأدبته وذكاة النفس عنه وتزكية القلب
 به واد كريمة من كل واحد من تلك الاخلاق حدة وحقيقة ثم اد كريمة ادى منه يتورث ثم ذات
 التي علمها من ثم لعلامات لى بها تعرف ثم صرى المعالجة لى بها منها فخالص كل ذلك مقروبا
 شواهد الآيات والاخبار والآثار

بمختار من سراج المتبحرين
 مقتدى لائمه من الخلق
 والحرمة من الملة والذين
 الذي باهى به سيد
 المرسلين صلى الله عليه
 وعلى جميع الانبياء ورؤفى
 عن الغزالي وعن سائر
 لعلماء بمختار من ما
 كان عظيم الوقوع كثر
 ليدع حايين لاهد رايه
 له نصير في ما ولم يسج
 عن موله ولا سمعت
 قريحته بمثاله مشفلا على
 الشريعة واهل يفسه
 والمخيفة كاشفا من
 اعراض المحبة مدحا
 للأسرار بدفة منارات
 بضع ردة لكون
 كالمواب والدلالة على
 صيانة صيانة من فسه
 وشرفه ورشده من فصل
 جامعة ومصنوعة (ورثته
 على مقدمة ومقتصد
 ونظامه) فاد كريمة في عنوان
 لكتابها واقتصد في
 قصده وهو بعض لم يدح
 والتمس الا كبر عليه

وأمر مع عجائب ما ذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من حصال ما قرب من الواسع - دقيق
التي حيا قرب العبد من رب العالمين وأد كرفي كل حصة - دوا حقيقته وسببها يدى به تكتب
وغيرها التي منها تستمدد وعلائم أنى بها تعرف وصيغتها التي لاجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها من
شواهد اشرف والعرف وتقد صنف الناس في بعض هذه المراتب كسائلها في هذه الكتب عنها
بعضة أمور الأول من معقود وكشف الجواهر التي ترتيبها بدوهم ونظم ما فروه الثالث انحر
ما طوره ووضعه في قرويه رابع حرف ما كرروه ونبات ما حردوه الخامس تحقيق أموره وعامصة
اعتاعت على لافهم لم تعرض لطبي الكتاب - لا لاد الكلى وان تواردوا على ما يجمع واحد فلا
مستكر أبى تمر لكل واحد من السالكين بانتهى لمرجعه ويقف عن رفقه ولا يغف عن النسيبه
ولكن يسهو عن يراد في نكت أولاب هو وان يكن يصره عن كشف العناء عنه صارف هذه خواص
هذا الكتاب - مع كونه حاويا لجامع هذه العلوم وانما جعلنى على تأليف هذا الكتاب على أربعة رباغ
أمر (أحدهما ودل على) بهذا الترتيب في التحقيق وتعميم كالفروى لأن العلم يدى
يوجهه الى لا حصرية قسم الى علم إمامية وعم المنكشفة وأعلى مصلحها كاشفة ما يطلب منه كشف
المعلوم فقط وأعلى علم المعاملة ما يطلب منه مع الكشف ليعمل به ولما قصد من هذا الكتاب علم المعاملة
فقط دون علم المنكشفة التي لأرضه في بداعها الكتب وان كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطعم
قرب يدقن وعم الماهية طريق اليه ولكن لم يتكلم إلا بيه صلوات الله عليهم مع الحان لاقى علم
الطريق ولأرتد إليه وأد علم المنكشفة في كما هو فيه لا بالزور ولا يمد على مدل التمثل ولا لاجل
علم منهم مقصور فقام الحق عن الاحتساب والمه ورتبه لا يلبس مع سبيل الى العدول عن جميع
التأسي والافتقار فمن علم الماهية يقيم على علم ظاهر أعلى العلم بأعمال الجوارح والى علم باطن أعلى
لعم أعمال القلوب ويجارى على الجوارح اما علمه ورتبه ورتبه في القلوب التي هي بحكم
الاحتساب عن محوس من عالم الماكوت اما محمود واما مسموم وهو حب العلم هذا العلم الى شهر من
ملاهو وبأس والشطر الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم الى طاهر ومعتدق اشترط لخاص المتعلق بالحواس
القلب وحلاقي نفس انقسم الى مسموم ومحمود كان لجموع أربعة أقسام ولا يشترط في علم الماهية
عن رده لا قدم (دعته) في ريات اربعة من ضابط العلم صادق في انقضاء يدى صبحه من
لا يجوز في الله سبحانه وتعالى في شتر عدى الى ما هو ولا مسته ربحاهه وسيرته في الماهيات وهو مرتب
على رتبة رباغ والمرى يرى محسوب محسوب علم به دأب يكون تصويره بكتب صورته انقضاء تامله
في سندر ج القلوب ولما تامل بعض من رتب سبب القلوب رؤوسه الى انقضاء وضعه على هيئة
تقويم العلوم موضوعات الجداول ورفوم وتسميته تقويم الله يكون سهم بدت الجداول
الى مصالفة وتصنف في احتساب القلوب الى علم يدى يدى والاباد هم من تصنف في حثه الى
الطلب لدى لا يد لاجله الجسد وغيره علم طب القلوب ولأرواح الموصلة الى جسد تقويم أيد
لا يادها من منه طب البنى به نخبه الأجساد وهي معرضة بالضرورة للسداد في قرب الآفاد فساد
الله سبحانه وتعالى في الرشاد والداد انه كريم جواد

• (کتاب العالم وفيه سبعة أبواب) •

وسبب شهادته من الخلاف والجدل (باب الخامس) في آداب المعلم والمتعلم (الباب السادس) في
 فلت اعلم والعلم والعلم والعلم بين علماء الدنيا ولا حرة (الباب السابع) في العقر وصله
 وأقسامه وما جاء فيه من الاخبار

(باب الاول) في فضل العلم وتعليمه والتعلم وشواهد من القرآن والحديث

(فصلية العلم)

شواهد من القرآن قوله عز وجل شهدنا أنه لا اله الا هو والملائكة وأوحى إلهم بالقلم ما لم يزل
 كيف بدأ سبحانه وتعالى نفسه ونبي الملائكة وثلاث مائة نبي ورايكم بهذا شرفا وعلما وحجة ومثلا
 وقال الله تعالى يرفع الله الدين أم واممكم ودين أوتوا العلم درجات قال ابن عباس رضي الله عنهما
 للعلماء درجات ورفق المؤمن بسبع مائة درجة وبين لدرجات من درجة نجمائة عام وقال عز وجل
 قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى فما يحبني به من عباده العلم وقال تعالى
 قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم السكيب وقال تعالى قل يدي عنده علم الكتاب ما
 أتيت به تنبيها على أنه قد ربحوا العلم وقال عز وجل وقال الذين أوتوا العلم ويحكمكم نواب الله خبروا
 أم وعمل صالحا بين أن عظم قدره لا آخره يعلم بالعلم وقال تعالى وثبت لأمتهم نصيبا للعلم ومن
 بقاها الا العلمون وقال تعالى وو ردهم الى ارسولهم الى نبيهم لعلهم يرجعون يستنبطونه منهم ورد
 حكمهم في الرقائق الى استنادهم والحق بينهم مرة في كنف حكمه لله في قوله تعالى
 يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم يعني العلم وريشاي ايا فيس وامن القوى يعني
 الحياء وقال عز وجل ولقد أنزلناهم ككتاب فصلناه على علم ومن على ذمهم علمهم وقال عز وجل
 ان هو آيات بدأت في صدور الذين أوتوا العلم وقال تعالى خلق الانسان على البيان وأنما ذكر ذلك في
 معرض الامتنان (وأما لاجل) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في دين
 ويلهمه رشده وقال صلى الله عليه وسلم تعلم ورتة لا يداوم معلوم أنه لا رقة فوق السوء ولا شرف
 فوق شرف لورائه لا تارفة وقال صلى الله عليه وسلم يستغفر الله لمن في السموات والارض ويرى
 من صبي يزدعي منصب من شغل ملائكة السموات والارض بالاستغفر له فهو مشغول به من وهم
 مشغولون بالاستغفر له وقال صلى الله عليه وسلم من لم يتركه فتركه اشرف شرفا وزرع المملوك حتى
 يتركه مدارك المملوك وقد سمع على غرته في حديث معلوم لا آخره خبر واني وقال صلى الله
 عليه وسلم حصلت ان لا يكونا في منافع حسن سمع في الدرس ولا تشك في الحديث سماع بعض
 من الرمن فانه ما اراد به لعله ايدى طلبة ويدا في معنى الله وأدق درجات لقيه في العلم لا آخره
 من الدنيا وهذه المرفة اذ صدقت وغنت عليه يرى بها من الدفق وزاها وقال صلى الله عليه
 وسلم اخصل الناس المؤمن العالم الذي احب اليه مع و استغنى عنه أعني نفسه وقال صلى الله عليه
 وسلم لايمان عمر بن الخطاب السوي وزينه في موثره العز وقال صلى الله عليه وسلم اقرب الناس
 الى درجته السوء أهل العلم والمجاهد أما أهل العلم فقدر الناس على ما جاءت به رسل وأما أهل المجاهد
 فهدوا ما جاءهم على ما جاءت به رسل وهل صلى الله عليه وسلم ماوت قد لا يمر من موت علم وهل
 في الصلوة والسلام الناس معون كمدن الذهب والفضة فخيرهم في عليه خبرهم في السلام
 في قوله وقال صلى الله عليه وسلم يورن يوم اقيم معاد العلماء هم الشراة وهل صلى الله عليه وسلم
 حفظ على أمي أو بعين حديثنا من السنة حتى يؤدى اليهم كماله شيعه وشهد يوم اقيمه ودر
 صلى الله عليه وسلم من حل من أمي أو بعين حديثي لله عز وجل يوم اقيم به عالم وقال صلى

العبادات فيفضل صلى
 عشرة كتب كتاب العلم
 كتاب قواعد العقائد
 كتاب أسرار الطهارة كتاب
 أسرار الصلاة كتاب
 أسرار الزكاة كتاب أسرار
 الصيام كتاب أسرار الحج
 كتاب تلاوة القرآن كتاب
 الاذكار والدعوات كتاب
 ترتيب الاوقات كتاب
 ومدرج عبادات فيفضل
 على عشرة كتب كتاب
 آداب الاكل كتاب آداب
 النكاح كتاب آداب
 الكسب كتاب الحلال
 والحرام كتاب آداب
 انصافه كتاب المرأة
 كتب آداب سفر كتب
 آداب المصباح والوجد
 كتاب الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر كتاب
 خلاف السوء وأمر بمع
 نهلكات فيعلم على
 عشرة كتب كسب شرح
 غرائب القلب كتاب
 رياضة النفس كتاب آفة
 شهوتين البطن والفرج

كتاب آفة لسان كتاب
آفة الغضب والمغضب
والمحمد كتاب ذم الدنيا
كتاب ذم المال والبخل
كتاب ذم الجاهل والرياء
كتاب الكبر والجب
كتاب لغز وروايع
المفاتيح في شمل عني
عشر كتب كتب النبوة
كتاب الصبر والشكر
كتاب الخوف وزجاء
كتاب الصغر والرهف
كتاب التوحيد والتوكل
كتاب المحبة والوف
والرضا كتاب النية
والصدق والاخلاص
كتاب المراقبة والمجاهدة
كتاب التمسك كتاب ذكر
الموت ثم قال رحمه الله
فاما ربيع العبادات
فاذا كرفيه من خفايا
آدابها ودفائق سسستها
واسرار معانيها ما يضطر
العالم العامل اليها بل
لا يكون من علماء
الآخرة من لم يطلع
عليها واكثر ذلك مما اعمل

الله عليه وسلم من توفيقه في دس الله عز وجل كناه الله تعالى ما اهتم به ورقة من حيث لا يحتسب وقال
صلى الله عليه وسلم اوحى اليه عز وجل الى برهم عليه السلام بالبرهم الى علم كل علم وقال
صلى الله عليه وسلم اعلم امين به سبحانه في الارض وقال صلى الله عليه وسلم ما من من امتي اذ صلوا
صلح الناس واداسوا واداسوا والناس لا يرونها وقال عليه السلام اذ اتي عني يوم لا ازيد فيه على
بمري الى الله عز وجل ولا يورث في خلقه عشم ذلك اليوم وقال صلى الله عليه وسلم في تفضيل
العلم عني اعبادة والشهادة فصل العلم عني العابد كفضلي عني اذى رجل من اصحابي ما فزك كيف جسد
لعمري وبالله درجة له وفيه وكيف حظ رتبة العمل لمجد من العلم و كان لعابد لا يحاول عن علم بالعبادة
تقوى عيبه ولو لم تكن عبادة وقال صلى الله عليه وسلم فصل العلم على العابد كفضل القدر
لله لدر عني ما تراكوا كذا وقال صلى الله عليه وسلم لم يتبع يوم القيامة ثلاثة الا ينداء ثم لعالم ثم
لشهداء فاعظم مرتبة هي تلو لبوتوقوق لشهادة مع موردي فصل الشهادة وقال صلى الله عليه وسلم
ما عبد الله تعالى بشئ افضل من دفعي لدين واهميه واحد اشده على الشيطان من ألف عابد ولكن شئ
عبادة وعبادة هذا لدين لعمري وول صلى الله عليه وسلم جبردينكم ايسر وحيث العبادات العفة وقال صلى الله
عليه وسلم فصل المؤمن العالم على المؤمن اعباد بسبعين درجه وقال صلى الله عليه وسلم انكم اصبحتم في
رسم كثير ووه وفيه قر ووه خط او في قليل سائلوه كثير معطوه العمل فيه حير من العلم وسيا تى هي
لناس فمن قليل ففهم ووه كثير خط ووه قليل معطوه كثير سائلوه تعلم فيه حير من العمل وقال صلى الله
عليه وسلم بين العلم والعبادة مائة درجة بين كل درجتين حصر الجواهر المضمرة سبعين سنة وفيه يارسول
الله اى لا تحس افضل فقال لعمري بالله عز وجل وقيل اى العلم يز يدول صلى الله عليه وسلم العلم بالله
سبعين سنة وقيل له سال عن العلم ومحيط عن العلم صلى الله عليه وسلم ن قليل العمل ينفع مع العلم
بالله وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل بالله وقال صلى الله عليه وسلم بعثت الله سبحانه العباد يوم القيامة
ثم بعثت العلماء ثم يقول يا معشر العلماء في لم اضع على فيكم لا تعلمي فيكم ولم اضع على فيكم لا عذركم
دهو وقد غفرت لكم قال الله حس الحسمة (واما لا تمار) وصدق على بى اى طالب رضى الله عنه
كميل يا كمين اعلم حير من لعل لعمري حير من وات تحمر من المال والعلم حاكم ولما لم يحكموا عليه
والن تقصده لعمري لعمري كوا بالا وى وقال عني ايه رضى الله عنه العلم افضل من الصائم العلم
بما هو ودامت له ثم في الاسلام ثمة لا بد لها الا حلف منه وقال رضى الله تعالى عنه نظاما
ما للخير لا لاهل العلم نهم على الهدى لمن استهدى اذلاء
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لاهل العلم اعداء
فمر بعلم نفس حسنة ابداء لاس موفى واهل العلم اعداء
وقال ابو الاسود ليس شئ اعز من العلم بلوك حكام على الناس والعلماء حكام على الملوك وقال
عباس رضى الله عنهم جبريل عليه السلام بين العلم والمال والمال فاحتر العلم فاعطى
المال والمال معه وشئ اس ابارك من لاس فقال العلماء فين هي الملوك قال ازها قيل من لاه
قال لدين يا كلون الدنيا ندس ولم يجعل غير العلم من لاس لان المحاصيه التي يتجر بها الناس عن
لهاثم هو العلم فالانسان ساهو شريف لاجله وليس ذلك بقوة شخصه بل بحل اقوى منه و
عظمه فان امين اعظم منه ولا يتبعه فان السبع اشبع منه ولا ياكله فان الثور اوسع بطامه و
لجامع فان احسن لعمري اقوى هي العاصيه بل لم يجعل الا للعلم وقال بعض العلماء ليت شعري اذ
شئ درك من فانه لعمري وشئ فانه من ادرك العلم وقال عليه الصلاة والسلام من اوتى القرآن فراء

۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

بی ادب
فرار

۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ان احدا اوتي حبرا منه فقد حقر عظم الله تعالى وقال نوح لم يوحى ربه الله اليس المريض ذم مع
 اطعام والشراب وسواء يموت قانوسى قل كذلك لقب دمع عبه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت
 ولقد صدق فان عذبه لقلب العلم والحكمة وهم جاحلانه كما أن غدا المجسد لنعما ومن فقد لعلم فقلبه
 مريض وموته لازم واكنه لا يشعر به ادب الدنيا وشعله بها ليس احساسه كما ان عليه الخوف قد يضل
 لم يخرج في الحال وان كان واقعا فاذ حط الموت عليه اءاه الله احسن بهلا كهو من نحرنا اعظمنا ثم
 لا ينفه هو ذلك كاحساس لا من خوفه والمحب من مكرهه بآصاله من لم يرحل في حالة استكراد
 الخوف فعودا يند من يوم كشف لنعما فان النفس من يوم فذمتوا فهو وقل المحسن ربه الله ورسول
 مداد العلماء بدم الشهداء قبر حج رداد العلم بدم لثامه وقل ان مهورضى الله عنه على كبريائه لم يقل
 ان يرفع وزنه موت رواه فوادي يسي يسه لودن رجسة لثامه في سدين به شهاده ان ينعهم الله
 علماء السابرون من كرامتهم قال أحد لم يولد عالما وانما العبد بالعلم له ان عباس رضى الله عنه سما
 يدكر العلم بعض ليلة أحب الى من حياتها وكذا لثامه في هرير رضى الله عنه وواحد من حنبل ربه
 الله وقال المحسن في قوله تعالى وما آتانا في الدنيا حسنة وفي لا تحرجه من الحسنة في سدين
 العلم والعلمانية في الاخرة هي الجنة وقيل لثامه من الحسنة في الاشياء التي قال الله تعالى في ذل
 سبعة تلك سمعت معك في العلم وقيل اراد عرق السبعة ذلك بدمه بالموت وقل بهت هم من تحذ
 الحكمة لثامه اما تحذ الناس اما ما ومن عرف بالحكمة لا حذته ان يورثا فافار وقال الله في ربه الله
 عليه من شرف العلم ان كل من نسب اليه ولو في شيء حقير فرح من رفع عنه حر وقال عمر رضى الله عنه
 انما الناس على كبريائه فان الله سبحانه رواه في طلب بابا من العلم رداء الله عز وجل برد وقال ادب
 الاستغنية ثلاث مرات لا يلا سانه رداءه ذلك وان تدر له ذلك الذب حتى يموت وقال لا حذ من ربه
 الله كاد العلماء ان يكونوا اربابا وكل عزلم وعلمه في ماله في ماله من في المحمد اشتراني مولاي
 في ثمانية درهموا عتقي فقات باي شيء حذروا من العلم فاعتلى في سبعة حتى اتاني امر راديه
 في روم اذن له وقال الربر بن أبي كركب الى ابي العراف عليه السلام فقلت ان فتقرت كركب ما لا
 وان استغنيت فكان لك جبالا وحكي ذلك في وصايا ما قمان لانه ول بابي جالس العلماء وراجهم
 كركبك قال الله سبحانه يعجبني القلوب يسو والمحكمه كركبجي لارض بول لثامه وقل بعض الحكماء
 مات العلم كاه الموت في الماء والموت في الهواء وبعده وجهه ولا يسمي ذكره وقال ارهري
 ربه الله العلم ذكر ولا يحبه الا ذكرا ان الرجال

(فضيلة العلم)

ما لا يأت (فقوله تعالى لولا نعمر من كل مرقه منهم طائفة لينة هو في الدين وقوله عرو من فاسئلوا
 من ايد كركب كنتم لانعاون (واما الاخبار) بقوله صلى الله عليه وسلم من ذلك طريقا يطلب فيه علما
 قال الله به طريقا الى الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ان لا تتركه لتضع اجتهن الطالب لعلم رضايما صنع
 قال صلى الله عليه وسلم لا تنعدو من علم بابا من العلم حبر من ان تصي ما تركه وقال صلى الله عليه
 وسلم باب من العلم يتعلم الرجل خبيله من نديا وما فيه وقال صلى الله عليه وسلم طسوا العلم وروا بالصين
 قال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فرصة على كل مسلم وقال عليه الصلاة والسلام العلم حرس مما يتبعها
 وان الافاسا لوانه يؤجر فيه أربعة اشياء واهمها ما سمع وعجب له وقال صلى الله عليه وسلم
 رضى الله عنه هل ان يسكن على حمله ولا يعلم ان يكت في علمه وفي حديث في رضى الله عنه حضور
 من عالم افضل من صلاة الف ركعة وعادة ألف مريض وشهود ألف حنارة فقبل يا رسول الله ومن

في القهيات واعار مع
 لعداات فاد كرفه
 اسرار المعاملات التجارية
 من الحلى ودفائق سنها
 وحفايا الورع في سحر ربه
 وهي عما لا يستعني
 المتدين عنها واما ربيع
 المهلكات فلا كرفيه
 كل خلق مذهبوم ورد
 القرآن باماطه وتزكية
 لنفس عنه وتطهير القلب
 مهوراد كركب كل واحد
 من هذه الاخلاق حذ
 وحفته ثم سبه ادى
 مديتونه ثم الاقات
 السنن عليها يرب ثم
 العلامت في هيات تعرف
 ثم طرق المعالجة التي منها
 يتخلص كل ذلك مقرونا
 بشواهد من الآيات
 والاخبار والاثار واما
 ربيع القصصات فاذا كركب
 فيه كل خلق محمود
 وخصلة مرغوب فيها من
 خصال القربين
 والصديقين التي يتقرب
 بها العبد من رب العالمين

واد كرفى كرس حصة
حده وجة قتها وسبها
سوى به تحتك وثمر
لستى بها نسعد
وعلاقم اتى بها تعرف
وفصليتما التي لاحده
فيها يرعب مع مورد
فيها من شره اشرع
ولعقر (لأقصص في
فصل الكتاب اشارة
اليه وبعض اياته
والثناء من الاكابر عليه
والجواب عما استشكل
منه ومن سنده فيه)
اعلم ان قصته لاجيال
لا تحصى بل كرس حصة
له باعتبار حشيتتها
لا تستغنى جمع الناس
مناقبته فتصروا وما
تصروا واثباتهم أكثر
عما أبصروا وعزمن
أقرب ما فيها علت تأليف
وهي حذرة بالضعيف
عن مؤامره رضى الله
عنه في بحر الخفث
واستخرج حواضر المعنى
ثم لم يرص لا كبارها

قراءه انقرت رضى الله عليه وسلم ومن شفع لقرن لا تعلم وهل عليه تضادوا بالام من حاه
الموت وهو صاب العر ليعبى به لا لام عينه ورس لا يدعى لجهه در حدة (وأم لا تار) وقت
من عده من رضى الله عليه وسلم لانتضاد فقرت مصلوا ما كركال من في اي كره روجه الله ما رايد
من بن عباس داريته رأيت حسن الناس ووجهه وذكركم معرب للناس ما واود أفتى ما كثر
لناس علما ورس لا كركال روجه الله عجب لم يطلب العلم كيف تدعوهم منه الى مكرمة وقال بعض
الحكماء في دار حمر حلا كرجى لاحدر جابر رجل يطلب العلم ولا يفهمه ورجل يفهم العلم ولا يطلبه
وجله أو لدرده رضى الله عليه وسلم علم صنعه حب الى من قيام اليه وقال ايضا لعالم وامة ثم شر بكن في
الحرم ما تروا من هج لا حبر فيهم وقال ايضا كمن عالم أو متعلما ومسته اولان تكن رابع قهش وفار
عنه تجلس عن بكره معين بحسبنا من بحسبنا الله وول عر رضى الله عنه موت نف عابد ثم لير
صائم ثم هون من موت عالم بصير بحسبنا من بحسبنا الله وول عر رضى الله عنه طالب العلم افضل
الاوله وفار ابن عابد كره روجه به كرسه دمايك أفر عليه لعلم ورحل انه رجهت الكتب
لا صلي من ياهد ما رضى فيت ليه ما فتن مما كت فيه اذا صحت ليه وول أبو لدرده رضى الله عنه
من رأى من العبد ولى صلب العلم ليس بحمد الله فقهه نقص في رأيه وعقله

• (فضيلة التعليم) •

(ما لا يات) وقوله عز وجل يدبروا قومه در رجوع ايمهم لعلمهم بحسبنا من والمراذ هو ان
واذرت ذ وقوله تعالى وادأخذ الله بيننا وبين انا كتاب ليهيبه للناس ولا يكتفونه وهو واجب
للعلم وقوله تعالى وول فر يقمنه ليكتفون الحق وهم يعلمون وهو تفرجيم للكتبان كما قال تعالى في
لتهاد ومن يكتفها آثم قبله وول صلى الله عليه وسلم آتى الله عالم علما لا وأخذ عليه من الدنيا
ما أخذ على ابيي أن يتيوه للناس ولا يكتفونه وول تعالى ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا
وقال تعالى دع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وقال تعالى ويعلمهم الكتاب ولهم كبر
(وما الاحمار) وقوله صلى الله عليه وسلم لم يبعث معاد رضى الله عنه الى ايم لا رضى الله عنه
رجلا واحد من الناس ليدبوا ومنهم وقال صلى الله عليه وسلم من علم ما من العلم ايم الناس أنف
نوب سبعين صديا وول صلى الله عليه وسلم من علم وعمل ذلك يدعى عظيما في ملكوت
السموات وول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا كل يوم اقامة يقول الله سبحانه لا ما بدت والجاهد
ادخلو الجنة فيقول نعماء فصل علمات الله ووجهه وول يقول الله عز وجل ثم عذرى كبر
ملائكتي اسمعوا نسيه وفسدوا ثم يبدلون الجمه وهد بم يكون بالعلم المعدي بالعلم لا
للارم رضى الله عنه وقال صلى الله عليه وسلم من عذ وجل لا يرع العلم من عام الناس من
يؤيه من اياه وللكس يذهب بهاب العلماء فكما ذهب عالم ذهب بجامعه من لعلم حتى ادالم
لأرؤيه لا سئلوا أمرا بغير علم فيصلون ويصلون وقال صلى الله عليه وسلم من علم علما
الحمة لله يوم اتيامه الخيام من نار وقال صلى الله عليه وسلم نعم العظيمة كلك حكمة تنه
ذوى عليه ثم تحملها الى الخلك سلم علمه اياهات عدل صادقة وقال صلى الله عليه وسلم الدنيا مال
ملعون من فيها لا دكر انه سبحانه ومولا أو متعل أو متعل وقال صلى الله عليه وسلم ان الله
ولا شكه وأهل سمواته وأرضه حتى النية في جهرها وحتى الموت في البحر يصلون على معلم العلم
الحبر وقال صلى الله عليه وسلم قد علم حاه فائدة افضل من حديث حسن بلعه قبله وقال صلى
عليه وسلم كلمة من كبر يسعها مؤمن فيعلم ويهل ما حبر له من عبادقة وخرج رسول الله صلى

عليه وسلم ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون لله عز وجل ويرعون عليه والثاني يعمرون
الناس فقال أم هؤلاء يدعون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم وأم هؤلاء فيعلمون له من
العلم ما لم يعلم من علم الله عز وجل منهم ومن صلى الله عليه وسلم من ما منى لله عز وجل ومن
العلم والعم كمثل العيث الذي يكتب أصحاب أرضا فمكثت منها بقعة فبانت لها ماء فأبنت السكلا وأبنت
الكبر وكانت منها بقعة أمكت الماء ففزع الله عز وجل بها الناس مشروهم وسفروهم وركبوا وكانت
منها بقعة فبانت لا تعلم من ماء ولا تبنت كلاً اهـ فالأول ذكره مثلاً لا لتقع عليه والثاني ذكره مثلاً
لأنواع والثالث للمعروم منها وقال صلى الله عليه وسلم ذمت بن آدم ففزع عنه الأمن ثلاث عشرة سنة
من الحديث وقال صلى الله عليه وسلم إن الدال على الخير كفالته وقال صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في
ثنتين وحل آتاه الله عز وجل حكمته فهو يقضى بها ويعلمها الناس ويرجل آتاه الله مالا فله على
هذه الحكمة في الخير وقال صلى الله عليه وسلم على حلقائي رحمة الله قبل ومن حده قبل قال بن يحيى بن سفيان
ويعاونها عباد الله (وأما لا تثار) بعد قال عمر رضي الله عنه من حدث حديث فعمل به فله مثل أجر
من عمل ذلك العمل وقال بن عباس رضي الله عنهما مع الناس خير يستعمله كمن شئ حتى الموت
في البحر وقال بن عباس رضي الله عنهما إن الله في خلقه لم يفر كيف يدخل ويروي السبيان
شورى رحمة لله قدمه على أن فككت ذماتكم فمن كروى لا حرج من هذا بلله هذا لا يموت فيه
لعم وف قال ذلك حرام على هذه التعليل واستبقه العلم به وهو عطاء رضي الله عنه دخلت على مسعدة
بن أسبب وهو يبيك ذمات ما يذكركم لابس أحديس أي عن شئ وهل معهم العلم به مع حرج لا زمة
أن واحد صياح زمانه يبعث من أهل قصره ومن الحسن رحمه الله نولا لعماء أصار من مثل
سنة ثم أضافهم بالعلم بخير جوار من حد الشهادة إلى حد الإنسانية وقال عكرمة بن زاهد العلم
ثم قيل وما هو قائل أن تضافه من بحسن حله ولا يصعبه وهل يحجب معاد علماء رحمهم الله محمد
صلى الله عليه وسلم من آباءهم وأمهاتهم قيل وكيف ذلك قال آباءهم وأمهاتهم بحضرة من بار
بآبائهم بحضرة من بار الآخرة وقيل أول العلم بالصمت ثم الاستغفار ثم العمل ثم الشكر
وقيل علم علمك من يحسن وتعلم من يعلم ما تعلم فإل ذلك علمت ما جهلت وحضرت ما علمت
وقال من جيل في التعليم والتعلم ورأيت أيضاً فوعاهاوا العلم فإن تعلمه ففحشة وصدقه عبادة
ومدارسته سبغ ولحقت عنه جهاد وتعليم من لا يعلم صدقوا بذلك لاهله قرية وهو الأيسر في الوحدة
والصاحب في الحارة وسليمان بن علي بن أبي بصير على السراة وأصاره نوزر عن الأحلاف والتقريب بعد
من ما هو من رسل الله في أحوالهم ويرفع الله به أحوالهم في الحرمه ساد حذو فتدري هم أدلة في الخبر
من آثارتهم وترفق أفعالهم وترغب لثالثة في حلتهم وما جعنت معكم وكل رطب وياسر لعم
يستعمر حتى حيا لبحر وهو وسباع الرونعة والسما وبجوهها لال علم حبة فلوب من
العلم من ونو الإصباح لظلم وقوة ذندان من الضعف يلعب به لعم من لال برزوا العرجات العللى
تذكر في بعدل بالصباح ومد رسته بالقيام به يصاح الله عز وجل وبه بعد وبه يوحى وبه يحمد وبه
ورع وبه توصل لأرحام وبه يعرف الخلال وبه يحرم وهو موالع لال بأبعيله لعم وبه يحرمه
شأنه أنسال لله تعالى حسن التوفيق

(في الشواهد العقلية)

إن المطلوب من هذا أدب معرفة حقيقة العلم وعاشته ولم يعمد إلى حقيقة في نفسها ولم يتحقق المراد
لم يمكن أن تعلم وجودها صفة العلم ولعم من المحصل فالتفضل عن السري من طمع أن يعرف

وحال في سائر العلوم
فأجبت في كتابها بعدد
اقتطف من أرهاها
وسما إلى معاه المعاني
فلم يصطف من كواكبها
لأنها سيرة وجلت عليه
عرائس أسرار المعاني فلم
يرق في عينه من أن لا
بأديه انصارت مع رضى
الله عنه فأوى وسعى في
أحياء علوم الهند فسكن
الله له ذلك لمسى في
درهم من علم يتحقق به
وأهم جامع أنت
الصلوات محمد مرقد
لقد رجع فيها أروع
صكت به من الشواهد
الشواردة وقد أعرب
فيم أعرب فيسه من
لأتمته وأشواهد وقد
أجاد فيها أأد فيه وأمل
يبد أنه في العلوم صاحب
الصدق المعلى إذ كان
رضى الله عنه من أسرار
العلوم بمعمل لا يدرك
وأبن مثله وأصله أصله
ومضله فضله

ثم باول النبي صلى الله عليه وسلم كتاب الاحياء فتصهه النبي صلى الله عليه وسلم ورقة ورقة من اوله الى آخره ثم دل واحد من هذه اثني عشر ثم باوله ايضا من رضى الله عنه ونظر فيه فاستاده ثم قال م ورسى حثت بالحق به اثني عشر ثم باوله اماروفى عمر رضى الله عنه فصر فيه واثني عليه كما قال الصديق فامر النبي صلى الله عليه وسلم بتجريد العقبة على من حردهم عن اقصيص وان يصر به ويحد حده الله نرى في روضه وصر به فاصرب بختة اموط تشع فيه الصديق رضى الله عنه وقال يا رسول الله لعله ظن خلاف سنتك فاختطاني فانسه فرضي الامام الغزالي وقبل شفاعته الصديق ثم امسها في ابن حزمه وثراسيا في ظهره واعلم اصحابه

عبد يفتحه الحديث الذي فيه ماني لاسلام وهو قوله صلى الله عليه وسلم في لاسلام عن حسن شهادته ان لا اله الا الله الى آخر الحديث لان وحب هذه خمس يجب اهل كيفية العمل فيم او كيفية الوحوب والذي ينبغي ان يقطع به المحصل ولا يستقر به مانه ذكره وهو ان العلم كما قدمناه في حطة الكتاب ينقسم الى علم معامله وعلم مكانه وليس امر بهذا العلم لاعدل المعاملة والمعاملة التي كاف لعدل لعدول لبالع العمل به الا انه اعتقد وقص وترك فادامع الرجل العادل بالاحكام او ليس يجوز نه اونه لا فاول وحب عليه نعم كفى الله بالشر ذنوبهم مما هو وقول لاله لا اله الا الله محمد رسول الله وليس يجب عليه ان يحصل كشف ذلك له بالظن والعش وفجر الادلة بل يكفيه ان يصدق بسوية تقدم حرمة من غير خلاج ريب واضطراب نفس وذلك قد يحصل بمجرد تقليد لسامع من غير بحث ولا برهان كما في رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخلاف العرب بالتصديق ولا فرق من غير نعم دليل وقادهم ذلك فقد ادى واحب انوقت وكان لعدم ماني هو فرض عين عليه في اوقت علم الكلمات وفهمهما وليس يلزمه امر وانه هذا في اوقت بدليل انه ومات عقيب ذلك مات مطيعا لله عز وجل غير عاصي له وما يجب عليه ذلك مواضع تعرض وليس ذلك ضروري في حق كل شخص بل يتصور الامكان ثم واثق الامور ان ان تكون في العمل وما في تركه وما في الاعتقاد اسلم العمل فاما عيش من صحوه ما رآه في وقت ليله فبعدد عليه من حول وقت ظهر نعم لظهوره واصلا كان صحبه او كان بحيث لو صم الى وقت رول الشمس لم يتكلم من عام لتعلم العمل في وقت ل يخرج لوقت لو شتم بالتعلم فلا يبعد ان يقال الظاهر به في يجب عليه تقديم التعم على الوقت ويحتمل ان يهاب وحب اسلم ماني هو شرط العمل بعد وحب لمن لا يجب قبل رول وهكذا في رقية اصلوات فان عاش الى رمه لم يحد به وحب نعم لصوره وحب يعلم ان وقت من الصبح الى عروب الشمس وحب فيه اية والامساك عن الاكل والشرب ونوع وان ذلك يتبادر الى روية الملا لاشاهد من فالحجود له من او كان له مال عند بلوغه رمه تعلم يجب عليه من زكاه ولكن لا يلزمه في لمن انك يرمه عام الحوب من وقت الاسلام فان لم يملك الا ابل لم يرمه ما تعلم كاه لابل وكذلك في سائر الاصناف فادد حتى اشهر الح لا يرمه لم يدر في عم الح جمع ان معه على التراضي فلا يكون تعلمه على الفور ولكن ماني لعل لا لرم ان سهو على ان الح فرض عين على كل من ملك الاراد والاحلة اذا كان هو مالكه حتى يربى الحرم منه في المادرة بعد ذلك د عزم عليه رمه تعلم كيفية الح ولم يرمه الا ان ركابه واجبه دون و فله حال فعل ذلك من تعلمه ايصاف ولا يكون تعلمه فرض عين وفي تحريم السكوت عن التنبه على وجوب اصل الح في الحال صريحا بل في مائة وهكذا السدر في علم سائر الافعال التي هي فرض عين واما التروك فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما ينه من الح وذلك يختلف بحسب الشخص فلا يجب على الاك تعلم ما يحرم من الكلام ولا على الاعي تعلم ما يحرم من السفر ولا على لدوى تعلم ما يحرم لمخول فيه من المساكن ذلك مساو احب بحسب مقتضيه الحال فليعلم انه من الله لا يجب تعلمه وما هو ملاس له يجب تنبيهه عليه كمن كان عبدا لاسلام لا لا للحرير او عاصي لعص او مورا الى غير ذى عزم ويجب تعريه به من ملاس له ولا ياله ولا يكره بصدده التعرض له عن اقرب كالاكل والشرب ويجب تعليمه حتى د كان في بلدي تعامل في شبه شرب الخمر واكل لحم الخنزير ويجب تعليمه به وتنبيهه عليه وما وحب تعليمه وحب عليه تعلمه واما الاعتقادات واهمال القلوب ويجب علمه بحسب الحو صر حال حضره شك في ماني اتى تدل عليها ككثرة الشهادة ويجب عليه تعما ما توصله الى الة شك من لم يحضر له دلالة موت قبل ان يعتقد ان كلام الله سبحانه وتعالى وانه ماني

به من غير اللواتي الى غير ذلك من كرمي لم تعدت فقد مات على الاسلام اجما ولو كان هذه
الحق طاروا حمله للاعتقاد به بعضا يحظر بالصحة وبعضا يحصر بالصحة من هذه كان
في ذلك ع في الكلام وتوافق الناس ما يدع مبدعي ن بصر في اول لوعه عمن تنفس الحق به
واقي اليه الباطن لوجت راته عن قلبه ورب عسر ذلك كما لو كان قد لم يجر او قد شاع في بلاد
معه له اربا وجب عليه نعم الحذر من اربا وهذا هو الحق في العلم الذي هو عرض عن ومعه علم بكيفية
العلم او اجب في علم لم يربح وقت وحو به فقد علم العلم الذي هو عرض عن ومعه كراء الصوفاة
من هم حوا طر له دو واة الملك حق ايضا ولكن في حق من يتعدى له فاد كان لعاب ان الاساس
العلم عن دوعي الشر والاربا و لم يربح من غير مع انها كانت مبري عنه محبة ابيه
وكيف لا يحب عليه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث منها كانت شجيرة هوى متبع
وعاب المرء بنفسه ولا ينفعها شر وقيمة ما ساذ كرم من مذمومة تحول اليه كالكبر والجب
واحد من هذه ثلاث منها كانت اربا و اربا عرض عن ولا يمكن ان اربا الا بمعرفة حدودها ومعرفة
اساسها ومعرفة علمها ومعرفة علاها فان من لا يعرف الشر يقع فيه ولا يخرج حكمة له لسبب صفة
وكيف يمكن دون معرفة السبب والمسبب كثر ما كرمه في ربع انها كانت من فروص الاعيان وقد
تركها الناس كافة شغلا بل لا يعني وعما يعني ان يبدري له ثم لم يدرك من عن منه الى منه
اخرى لايمان بالجنس ولنا والخنسرو انشرو حتى يؤمن به وصدق وهو من نعمه ككثي لثمة وقاهه
بهذا الصديق بكونه عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هو مله وحو ان من طاع الله
ورب له فله الجنة ومن عصاهما له النار والله انشئت لها لتدرج علمت ان ما ذهب الحق هو هذا
وكمهقت ان كل عبيد هو في مجازي احوال في ومعه وانما لا يحاوس وها في عباد به ومعه لانه عن
قد يدورم عليه ويلزمه الال والال عن كل يقع به من الوافر ويلزمه المبادرة الى تعلم ما يقع وقوعه
ان اشر عابا فاذ انيس له عليه الصلاة والسلام انما رابا بالعلم المعروف باء فو لا في قوله صلى الله
عليه وسلم طلب العلم فرصة على كل مسلم علم العمل الذي هو مشهور ولو حوب على المسلمين لا عبره
الصحة وجه لدرج ووقت وجوبه وانه علم

• (بين العلم الذي هو عرض كدية) •

ان امرض لا يتبع عن غيره الا ان كرام معلوم معلوم باضافة الى العلم الذي عن صفة
العلم الى شرعية وغير شرعية وعي بالشرعية مستند من ذلك وصلوات الله عليهم لا ريب
في انهم من الحساب ولا لتجر من نط ولا لسمع من مع العلم التي ليست شرعية منهم
ما هو محمود والى وهو مستند ومولى ما هو احب محمود ما يرتبط به مصحح هو راديب كاطب
الحساب وديك بيقم الى وهو عرض كدية الى وهو صفة له وليس عرض كدية هو
العلم لا يتقنى عنه في قوام امور الدنيا كاطب ادهوضر وري في حاحه فاد ذلك وكا عاب فاد
ووري في معاملات وقومه وصاوا واوريت غيرهم وهذه هي العلوم التي ودرج من هم
المرح اهل البلاد واد هم بها واحد كفي وسعة العرض عن الاخر من ولا يتبع من قوله صلى الله
عليه وسلم من دروعن الكليات فان تصور الصلوات يتسامن فروص ذلك ما كانه حقيقة والحب كه
العلمية قبل كدية ومحيه فانه وحسب لاد من كخدم سارح لذلك لهم وخرجوا من ضمه
العلم بالله فان الذي انما ندرج هو وارشاد الى استعانة واعد انما لتعطيها لا يتجور
عرض الله لاك باهماله وامام ما بعد ذلك لا في صفة ما تم في دوعي كدية وحديثنا معوه

وتاب الى الله عن انكاره
على الامام القزالي
واستغفر ولكنه في مدة
طويلة متألما من اثر
سيما وهو تصرع الى
منه تعالى وبنسب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
الى ان رأى انبي من
الله عليه وسلم دخل عليه
ومصحه بيده لكرمه
عن صهره وهو في وش في
باب الله تعالى ثم لارم
معه احب دعاوم الدين
معك الله عليه فيه وبال
المعرفة بالله وصار من
اكابر الشايخ اهل العلم
الباطن والظاهر رجه
الله تعالى فان الياسي روبا
ذلك بالاسانيد العجيبة
فاحبر في بذلك ولي الله
عن ولي الله من ولي الله
عن ولي الله الشيخ الكبير
القطب شهاب الدين احمد
ابن الميثاق الشاذلي عن
شيخه الشيخ الكبير
العارف بالله يافوت
الكاذبي عن شيخه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وتركته من صفة المذمومة فكشف من ذلك الدور رأو ركيزة كان يسبح من قبل أسماءها
 ويتوهم لها معاني مجملية غير متصحة فتتضح ادراك حتى تحصر المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه
 وبصفاته الباقيات التامات وأفعاله ومحكمته في خلق الدنيا والآخرة وقدرته لا حرة على
 تدبير المعرفة من النشوة والشيء ومعنى الروح ومعنى الشيطان ومعنى لطف الملائكة والشياطين وكيفية
 معاداة الشياطين للإنسان وكيفية ظهور الملائكة لنبينا وكيفية وصول الوحي إليهم والمعرفة بملاك
 السموات والأرض ومعرفة القلب وكيفية تضادهم ودلائل الشك والشياطين فيه ومعرفة الفرق بين
 الملائكة والشياطين ومعرفة الآخرة والمحنة والبار وعذاب القبر والضرايم والجن والحساب ومعنى
 قوله تعالى اقرأ كتابك كفى بمنسك اليوم علي الحساب ومعنى قوله تعالى وإن الدار الآخرة
 هي الخيول لو كانوا يعلمون ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ومعنى القرب منه
 والبر في جواره ومعنى حصول السعادة بمراعاة الأوامر والالتزام بالالتزام والالتزام بالالتزام
 في درجات أهل الجحيم حتى يرى بعضهم البعض ككبري الكوكب الذي في خوف أسماء في غير
 ذلك مما يطول تفصيله ولا بأس في معنى هذه الأمور بعد التصديق بالله ولها مقامات شتى وبعضهم
 يرى أن جميع ذلك أمانة وإن الذي أعده الله لعباده الصالحين من الأجر والنعيم والجنة لا يحصر
 على قلب بشر وأنه ليس مع الخلق من المحبة إلا الله صلات والأسماء وبعضهم يرى أن هذه الأمانة
 وعصاها موافق حقاقتها لمهومة من العاشها وكما يرى بعضهم أن تهى معرفة الله عز وجل
 لا يعرف بالهز عن معرفته وبعضهم يدعي أموراً عظيمة في معرفة الله عز وجل وبعضهم يقول
 معرفة الله عز وجل ما انتهى إليه اعتقاد جميع أحوال وهو أنه وجود عالم قادر جميع تصرفاته
 يدعي بعلمه المكشوف أن يرتفع إعطاء حتى تنضم له حلية الحق في هذه الأمور انصاحاً بحري
 أعيان يدعي لا يشك فيه وهذا ممكن في حوهر لا بأس ولا أن امرأة القلب قد تراكم صدقها وحسنها
 وأدواراً تدنياً وأمانتي في طريق الآخرة التي تكلمت فيها هـ والمرأة عن هذه الخبائث التي
 هي المحاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفته سبحانه وأفعاله ومعصيته وأظهرها بالكف عن
 الشهوات ولاقتداء بالأنبياء صلوات الله عليهم في جميع أحوالهم فبذلك يمد إلى من القلب ويحاذي
 عن الحق يتلا في حقائقه ولا يبدل إليه إلا بالبابضة التي أتى تفصيلها في موضعه وبالعلم
 بالعلم وهذه هي العلوم التي لا تنفرد في الكتب ولا يفتد بها من أنتم الله عليه حتى منها الامع أهله
 وهو المشار في علمه على سبيل المدا كره بطريق الأسرار وهذا هو العلم المحي الذي أراد الله عليه
 أن يعلم قوله أن من أعلم كهيمه المكون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى فإذا طاقوا لم يحمله إلا أهل
 الأسرار بالله تعالى ولا تخفوا وأعمالاً تارة الله تعالى علمانه من الله عز وجل لم يحقره أداتاً بآه
 (أما القسم الثاني) وهو علم المعادله فهو علم أحوال القلب أمامي بحمدتها كالصبر والكبر والنجوى
 والرجاء والرضا والهدى والتقوى والجماعة والسخاء ومعرفة الله تعالى في جميع الأحوال والأحوال
 وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والاحسان ومعرفة دقائق هذه الأحوال
 وأسمائها التي هي كتنسب وغمرتها وأعلامها ومعالمها مضعف منها حتى يقوى ويبران حتى
 يكون من علم لا حرة وأما ما يدعى فخره وأقرب وصفه المقنن والعل والمقدور والمجد والعش وطلب
 وهو حب الله وحب حصول النفع في الدنيا والآخرة والكبر والبر بالعلم والاعتدال والعصاة
 الطمع والفضل والرفعة والبر والشر والبر وتعظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء والمختار والمجلاء
 السوس والمناواة والاستكبار عن الحق والموص في الأيعي وحسب كثره الكلام والصلف

تلك الأحوال والكرامات
 وكان تقريره صلى الله
 عليه وسلم لمذاهب أئمة
 السنة واستشاره بقيدة
 العزلي وتقريرها عامة
 من الله عظيمة ومسة
 جسمته تعالى الله تعالى
 أن يجيبه عن سمة
 ويتوفاها على ملته آمين
 (فصل) هـ أثني على
 الأحياء عالم من علماء
 الإسلام وفير واحد من
 عار في الأمان بل جمع
 أقطاب وآراء من
 علماء الحفاظ الإمام أحمد
 أبو الفضل العراقي في
 تحريره أنه من أجل
 كتب الإسلام في معرفة
 الحلال والحرام جمع
 فيه من نواهل الأحكام
 ونزع إلى سرار دقت
 من الأهم لم يتصرفه
 على مجرد الفروع
 والمسائل ولم يتصرف في
 بحيث يتعذر الرجوع
 إلى السائل بل خرج فيه
 على الظاهر والباطن

ومزج معانيها في أحسن
الموضع وسبب فيه
نعمات اللطيف وضفته
وسبب ذلك فيه من اللطيف
أوسطه مقتدياً بقول علي
كرم الله وجهه خير هذه
الامة اللطيف الاوسط
يلحق بهم التالي ويرجع
اليهم التالي الى آخر
ما ذكره على الاولي بنافي
هذا الفصل عليه ثم الانتقال
الى نشر محاسن الاحياء
ايها المصعب والمبغض
رشدته وفيه وقال عبيد
الغافر العارضي في مثال
الاحياء به من تصايفه
مشهوره التي لم يبق
لها ومن فيه الروي
كاد الاحياء ان يكون
قراءاً وفارساً شاعراً
محمداً كذا زورق
محبت جميع العلوم
لا سفر حتم من الاحياء
وقال بعض علماء المنطق
السام في صفة علوم
الغزالي أي والاحياء
جماها كاسياتي انه

و برن للخلق والمادسة والحب والاشتغال عن عيوب الناس وروايل الخزن من
القلب وحروح الخشية منه وشدة الانتصار للنفس اذ انما يدل وضعف الانصار للحق واتحاد احوال
اعلاية على عداوة المر والامن من مكر الله سبحانه في سلب ما اعطى ولا يتكلم على الطاعة ولا مكر
والجباة وعداوة وطول الامل ولتعودوا لقصص طوق لمرح ناسيوا الا ف في فواتها ولا تناس بالخلق
والزحمة لمر قهم وجمعاء والمشي ولتخلو وقفة الخياطة الرجة فهدوء انما لها من صفات القلب معارض
المواخر ومايت لا عمل لحدوثها وأضدادها وهي الاخلاق الممونة من منع اطاعات والقرمات هاهم
يحدود حده لا مودود حقه وادابها وقمر تهاو علاها هو علم الاخرة وهو مرض عين في توى علم
الاخرة فالمرض علمها تلك بسوء تلك الملوكة في لاخرة كمال المرض عن لاعمال الاخرة هاتك
سبب سلاطين الدنيا يحكم توى فيها الدنياء فظرف لفة هاهي فمرض العين بالاضافة الى صلاح
وهذا بالاضافة الى صلاح ان خروجه من فقيهه عن معنى من هذه المعاني حتى عن الاخلاص مثلاً او عن
استوكل او عن لاحترع عن رياء توقف فيه مع انه مرض عينه في اهل له فلا كفي في الاخرة و
سألت عن قلبي واهل والدين والرياسد عليك مجلدات من فقر يدات الدقيقه التي تقي
اندهور ولا يحتاج في شئ من وان احب لم تحصل البلاد عن يقوم بها وكيفيه مؤهات في الايز
يتبع قيم البلاونار وفي حقه ودرسه وبعث بها هو مهة في الدين وادارو حقه في حال اشتغال
به لانه علم الدين وفرض الكفاية في يدس عن موهو عن عميره في علمه ولفظ به علم انه لو كان غرضه
اداء حق الامر في مرض الكفاية لكان علمه عليه مرض العين ل قد علمه كغيره من فروض الكفايات وك
من الفقه ليس بها عيب الامس اهل لكمة ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالاطباء من أحكام العلم
ثم لا يرى احداً يشتغل به ويهتم اترون على علم لفة لاسبغ الحلايات والجدليات والدلة شعرون من
افقهاهم يشتغل بالمعوي والمجوب عن النودع دلت شعري كيف يرحص فقهه الدس في الاشتغال
بمرض كفاية فقههم به جلاء واهل من لا فقههم به حل لمدايب لان اطباء ليس يتيسر الوصول به الى
تولي الاوقار والوصايا وادار مال لا يتم وتقد لقضاء الحكومة وان تقدمه عن لاقر بواستاد به
على الاعداء هيبتهم تقرر بدرس علم لمن تلبس العلماء الدرة فانه عالي المستعان واليه الملاذ
ان يمداهم هذا العرود لدى يلفظ الرحمن ويصعدك النيران وقدر كان اهل الورع من علم
ها هو مقرر من علمه الياطن ورباب الملوك كان الامام شافعي رضي الله عنه يحكم بين يدين
شمال لرمي كفاية دناص في المكتب ويسأله كيف يعلم في كذا وكذا فيقال له مثلاً يا أبا عبد
الدوي يقول ب هذا وفيك اعمله او كان جدي حنن رضي الله عنه ويحكي عن معين يخطه فان لي
مهر وف لكرخي ولم يكن في علم ب صاهر عبرته ما وكابا لانه وكيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما قيل له كيف عمل دا جاد ما لم يجد في كتاب ولا سنة وقال صلى الله عليه وسلم سلوا الصالحين
وحملوه شوري بينهم وذلك قيل علماء الصاهريه الارض والملك وعلمه الداطن فريضة العلم
واللكوث وقال الجيد رحمه الله هل لي امرى شئني يوم ذقت من عذبي فمن تحالست قلت الطاسي
فقال هم حذم علمه وادبه ودع عنك تشقيقه الكلام وده عن المشكاه من فمات وايت به فقه
ذلك الله صاحب حديث صوفي ولا جده لك صوفي صاحب حديث أشار الى أن من حصل العلم
والعلم ثم تصوف الطعوم تصوف فن اعلم طاهر به فان قلت لم توردي اقدم العلوم الكلام
والعلمه ونسب انهم مذهبهم ومجودان فاعلم حاصل ما يشغل عليه علم الكلام من الأدلة التي
ينتفع بها القرآن والاخرة منه عليه وما حرج عنه فهو مذهب مذهب موهبة وهي من ابداع كفاية

يا هو ما مشاعبه بالتعلق بالاصناف لغيرها وتطويل نقل الماهيات التي أكثر هزتها وهديات
رد بها لطاع وتبعها لا تسمع وعضها حوص فيب لا يتعلق بالذات ولم يكن شيء منها مؤرق في أخصر
لاول وكان المحوض فيه بالكيفية من البدع ولكن عبر الالاس حكمه احدثت لبدع اصارقة عن
مقتضى القرآن والسنة وبقت جماعة له قولها شهم وربوا فيها كلاما وله وصار ذلك لحدود
بحكم الضرورة ما دوننا فيه لصار من مروض لكفائات وهو القدر الذي يقابل به البدع بد
قصدا لدعوة الى البدعة وذلك ليحدثه دوسيد كره في الباب الذي يهدى ان شاء الله تعالى
(واما لطيفة) فليست علميا برأيه لهي اربعة احراره احدثها فندسة والحساب وهماء ما حل
كياستق ولا يجمع علم ما الامن يخاف عليه ان يتجاوز سهم الى علوم مدمومة فان أكثر الممارسين
ما فسخ حوامهم الى لبدع فيصان الضعيف عنهم لا يعرف ما كيا يصان المصبي عن شاطئ انهر
حكمة عليه من توفيق في الامر وكيا يصان حديث له هذا لا سلام عن محاطة الكمار حوفا عليه
مع ان القوى لا يدب الى محاطتهم في النطق وهو بحث عن وجه دليل وشروطه
ووجه المحذور وشروطه وهذا حل في علم الكلام والالتفات له حيث هي ذات الله
بها وتعالى وصانعها وهو داحل في الكلام ايصا لملامه لم يردوا في عبط آخر من العلم
ان فردوا عذاب بعضها كبر وبعضها بدعة وكان الاعراب ليس علم برأيه بل بضمه طائفة من
لا يكابر وأهل البحث والظن ابردوا باده باطلة ففكر ذلك المذمومة وارجع الطيبيات
وبعضه تخالف لشرع ولدين الحق وهو حهل وبس علم تي يوردي قسام العلوم وبعضه بحث
عن صفات الاجسام وخواصها وكيفية صفاتها وتغيرها وتوحيبها في الاطباء لأن الطبيب يفتقر
بلى الانسان عن الخصوص من حيث يمر من ويصغر وهم يفترون في جميع الاحصاء من حيث تتغير
وتتغير واكن لا غلب فصل عليه وهو انه يحتاج الى علم واما علومهم في الطيبيات فلا حاجة اليها فاذا
كلام صار من جملة الصناعات الواحدة على الكبرياء فقلوب العوام عن تحصيلات المذمومة واما
حدث ذلك يحدث لبدع كما حدثت حاجة لاسان الى استئثار اندرة في طريق الخ يحدث علم العرب
وقطعهم الطريق ولونوك العرب عدواتهم لم يكن استئثار الحراس من شروط طريق الخ فلدن لوترك
ليبدع هدياته لما اذقرا الى ارياده عن ماعه في عصر انصاره رضى الله عنهم فليعلم المتكلم حده من
الذات من موقعه منه وقع كمارس في طريق الخ وافتخر الحارس للمراسلة لم يكن من جملة الحاج
والمشكك في تحذر لا يطره والامد معقول في الاطراف لا تحذر ولم يثبت عمل بتعهد القاب ولا حة فيمكن من
جملة علماء الدين اصلا وليس علمه في مشكك من لدن الا لعقيدة التي يشاؤكم فيها نرا العوام وهي من
جهة أعمال طاهر القاب واللسان ونماية من العوامي صفة لمعادلة والحراسه فامد مروه الله تعالى
وصة توافقه وجميع ما اشترى اليه في عم المكافحة فلا يحصل من علم الكلام ليكادار يكون
كلام مجا عليه ومما عده واما الوصول اليه ما عاده تاني جهاه الله سبحانه فمقدمة له اذ حيث
من تعالى وايدى بن جودوا اليه هديهم صاوان الله تعالى من هات فيقودت حذال كلام الى
حراسة عقيدة العوام عن تشويش المذمومة كما كان حذال لفرقة حرسه الله الخ يبع عن نهج العرب
وردت حذال عقيدة الى حفظ لفتون يدي به كيف لسانه ان شره من أهل عدوان عن بعض وهات
من نازلة بالاضافة الى علم الدين وعلماء الامه المشهورون وبعضهم لفقهاو ولسكامون وهم
من كحاف عده الله تعالى فيكذب تبول دوجاتهم الى هذه المذمومة سائفة بالاصدوه الى علم ليس فاعلم
من عرف الحق بال حال حارفي متاهات الضلال وعرف الحق تعرف أهله ان كتب الكماطري

البحر المحيط وكان السيد
الحسين كبر الشا تاج
العارفين وقطب الاولياء
لشيخ عده الله العبد ومن
رعى الله عنه يكاد يحفظه
بقلاوروى عنه قال
مكثت سنين أطاع
كتاب الاحياء كل فصل
وحرف منه وأعوده وتدره
فيظهر لي معنى كل يوم
علوم وأمر وعظمه
ومعه موت عر رغبته
الى قلها وليس بقة
أحد ولم يلحقه أحد اني
على كتاب الاحياء
اني عليه ودعا الناس
بقوله وقوله له وحدث
عن الترمذ ما عده
والعمل بما فيه ومن
كلامه رضى الله عنه
عليكم بالخوف فتابعة
الكتاب والسنة أعني
الشرعية المشروحة في
الكتب الغزالية خصوصا
كتاب ذكر الموت وكتاب
المعروف والرهو وكتاب
التوبة وكتاب رياضة

العلم ومن كلامه فيكم
 بالكتاب والسنة أولا
 وأخرا وظاهرا وباطنا
 وفكر او اعتبار او اعتقاد
 وشرح الكتاب والسنة
 مستوفى في كتاب احياء
 علوم دين الاسلام
 الاسلام العربي رحمه
 الله ونعم ناه ومن كلامه
 وبعد فليس لنا طريبي
 ومما يحسب من الكتاب
 واسنه وشرح ذلك
 كله يداه من وقته
 المحدث في الاسلام
 العربي في كتابه العظيم
 الشان ايات اعمدة
 ارباب احياء علوم دين
 لدى هو صار عن شرح
 الكتاب والسنة
 والطريقة ومن كلامه
 عليكم بلازمة كتاب
 احياء علوم دين وهو
 موضع فقر الله وموضع
 رضا الله من احب
 وصاحبه وعمل بما فيه
 فقد استوحى بحمد الله
 ومحة رسوله ومحبة

الحق وان فعت بالاعيدو لغير الى ما شتهر من درجات الفصل بين الناس ولا تفعل من احبهم وعلم
 منهم فقد اجمع الدين عرضت بذكرهم عن تقدمهم وانهم لا يدرك في الدين شأوهم ولا يشق
 عنهم ولم يكن تقدمهم بالكلام والقبول علم الا حرة وسلكوا طريقها وما فضل ابو بكر رضي الله
 عنه الناس اكثر من صميم ولا صلات ولا كثرة روايته ولا توى ولا كلام وانك شي وقرى صدره كشهد
 له سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فايك حرمك في طاب ذلك لغيره هو العيس والدرا يكون
 ودع عنك ما في اكثر الناس عليه وعلى تيميمه ونعظيمه لاسباب ودواع طول عصيانه اذ قد قص
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الامم من الصلابة رضى الله عنهم كله علم بالله اني علمهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولم يكن فيهم احد يحسن منه الكلام ولا يصيب نفسه للعتية منهم احد الا صفة عشر
 رجلا واقتدكان بن عمر رضى الله عنهم ما منهم وكان ادنى مثل من اليه يقول لسان فعب الى ولا لا امر
 اذى فاندما ور الناس وضعها في عفة اشار الى الن العيا في القضايا والاحكام من تواجد لولايه
 والخطبة ولم تمت عمر رضى الله عنه قال من معودت نعمة عثارا لم يعيل له تقول ذلك وبساجده
 الصلابة يقال لم ارد علم العتيا والاحكام نعم اريد العلم بالله تعالى فترى انه ارد منعة الكلام والجحد
 به بالان لا تحصر عن معروءه ذلك نعم الذي مات بموت عرت به اعشاره وهو الذي سد باب الكلام
 والجحد وضرب ضربة بالذرة لم اورد له سؤالا في تعارض آيتين في كتاب الله وهجره وأمر الناس
 بهجره وامر فقلت ان المشهورين من العلماء هم لعقها وفاة كلامون فاعلم ان ما يقال به بعض
 عن الله شي وما يقال به لشهره عند الناس شي آخر فاقدر كك شهره أبي بكر الصديق رضي الله عنه
 بالحق لا فقه وكان مصداقه ما سار ادى وقرى قلبه وكان شهرة عمر رضى الله عنه بالسياسة وكان مصداقه
 ما به لم يات به مات به اعشاره بموته وفصده القرب الى الله عز وجل في ولاية مع وعد به
 وشعته عن حلقه وهو مرابط في سره فاما اثر افعاله الظاهرة فيتصور مصداقه ورهاس طالب الحق
 ولاسم والسمعة ورعب في الشهرة فيكون الشهرة به هو الملك والعصم فبها هو سر لا يطلع عليه
 احد ما عتقها ولا كلامون من ذلك الحلقه واصفاة واعلماء وداراهم وانهم من اراداه صفاة بعلم
 وقدره ووده عن به به ولم طالبه به رياه ولا سمعة فاولئك اهل رضوان الله تعالى وفصلهم عنده
 اهلهم بعلمهم ولا رادهم وحده الله سبحانه وهو منظرهم فان كل علم من فانه عمل مكتسب وليس كل
 من علموا اطلب يمدد عن اتقرب الى الله تعالى بعلمه فيكون من اعمى علمه من حيث انه عامل لله سبحانه
 ونعت الى به والى من يتوسط بين الحق لله فيكون مرضا عند الله سبحانه ومثابالا من حيث انه متكم
 غير ادين بل من حيث هو فانه عمل يقصده لتقرب الى الله عز وجل فلهه واقتسام ما يقرب به الى
 الله تعالى ثلاثة علم مجرد وهو علم المكاشفة وعمل مجرد وهو كعمل الساطان مثلا وضبطه لاس وركب
 من علم وعلم وهو علم طريق الا حرة فان احده من العلم ولعمل جيعا فخر الى صكك ان يكون نور
 ايمان في حرب علم الله او علم الله تعالى اوفى جز بهما تصرب بهمك مع كل طريق منهما هو
 اهم عليك من اتقيد لغير ذلك الشار كاقبل

حذرمراء ودع شيئا سمعت به في طلعه الشمس ما يغيبك عن رحل
 على اما يغفل من سيرة فقهاء السلف ما علم ان يدس فيخلو مداهم ظلمهم وانهم من اشد حجبهم
 يوم اقيمه فاهم مقصودوا بالعلم لا وجه الله تعالى وقد شوه من احوالهم ما هو من علامات علمه
 لا حرة كما اني به في باب علامات علمه الاخرة فاهم ما كانوا متعبدين العلم الفقه بل كانوا
 مشتهين من العلون وراخين لما وانك صرفهم عن التدرس والتصديق فيه ما صرف الصفاة

هو
و
الله
و
ص
الله
عشر
امر
لا
جده
عشر
كلام
نامن
نفس
ع
ص
وله
لج
ع
ع
الله
كل
ع
ك
الي
مر
ون
ه
ع
ع
ك
ع

و قد
ابن
ونو
وفقيه
من ج
د ل
أحواله
في ذلك
رسمه
أصا
بصري
الله عا
وكاف
وتدره
بورل
سوق ا
على لا
لا وفي
وثي ج
تيد و
عن الش
كفت
موقع ش
أسفله
لد اسو
شاه
في د
أحسان
بصرى
هو هو
مارق
على واش

صديق و تدر يس في افعه مع احم كوا افعه مستقام لم الفتوى و اصور و انا و اعي و اعيه
 و د حاحه الى ذ كرها و يحسن الا تزد كرم من احوال فقهاه لا لامه تعلم ان ما ذكرناه ليس طبعه
 و هو صنف فيمن اظهر الاقدار به م قلا م ادهم و هو محافلهم في افعالهم و سيرهم فالقده
 ادين هم رعا افعه و قاد الحاق اعني الدس كثر اتاعه في المذ هب خفة السعي و ما لا و اجد حبل
 و بوحية و سفيان الثوري رحمه الله تعالى و كل واحد منهم كان عابدا و زاهدا و عالما بعلوم لا تحرق
 و فقيها في مصالح الخلق في الدنيا و مر بدار افعه و حبه الله تعالى فهذه خمس حاصل اشعهم فقهه و العصر
 من جلائهم حاصله واحدة و هي الشجر و لم يلعبه في تعاريف افعه لان الحاصل الاربع لا يصلح
 و لا لا حرة و هذه الحصلة لو حدة تصلح لذيها و لا حرة و اريد بها لا حرة قل صلاحها للدين
 شهر و لم و ادعوا هاشم به او انك لا فقه و هي هاشم ان تقاس بالثبوت كفاية في دين و لمورد لان من
 احوالهم ما يدل على هذه الحصة ان الاربع فان معرفتهم بافعه صفة اهل الانتم الشافعي رحمه الله تعالى
 في ذلك على انه كان عابدا ما روي انه كان يمس الليل فلانه اجبره ذلك لعم و انما لعماده و ثابلا و ما كان
 اربع كان الشافعي رحمه الله يختم القرآن في رمضان سبسين مرة كل ذلك في الصلاة و كان لو طي احد
 الحصة بختم اهران في رمضان في كل يوم مرة و قال الحسن انكر يسي ث مع شافعي غير اية و كان
 يسي نحو من ثابث الليل هار يته زيد على خمسين آية فاد ا كثره في آية و كان لا يقرأ في رجة لاسان
 الله تعالى لعم و هو مجمع لمساكين و الاقارب و لا يقرأ في عذاب الا موديه و ان السجادة و يقرأه من
 كفاية جمع له الرجا و الخوف معا فانظر كيف يدل افعه افعه على خمسين آية في نصرة في اهران لهران
 و شره بها و قال الشافعي رحمه الله مشقة ذمت مشقة لان الشرح يشمل السد و يقي القلب
 و يزيل العطفة و يحل التوهم و يضعف صاحبه عن العبادة فانصر الى حكمته في ذكر ايات التسع ثم في
 يسي ا a
 على لاهاد و لا كاد باق ا a
 في رضى الله عنه عن مسئلة فكيف قيل له لا تخيب رجلك الله قال حتى اري الفصل في يكون
 في حوى في ا a
 في رضى الله عنه عن مسئلة فكيف قيل له لا تخيب رجلك الله قال حتى اري الفصل في يكون
 في حوى في ا ا ا ا ا ا ا a
 في رضى الله عنه عن مسئلة فكيف قيل له لا تخيب رجلك الله قال حتى اري الفصل في يكون
 في حوى في ا ا ا ا ا a
 في رضى الله عنه عن مسئلة فكيف قيل له لا تخيب رجلك الله قال حتى اري الفصل في يكون
 في حوى في ا a
 في رضى الله عنه عن مسئلة فكيف قيل له لا تخيب رجلك الله قال حتى اري الفصل في يكون
 في حوى في a
 في رضى الله عنه عن مسئلة فكيف قيل له لا تخيب رجلك الله قال حتى اري الفصل في يكون
 في حوى في

من ذلك انك الله و ايدائه
 و اواب الله و جمع بين
 الشريعة و الطائفة
 و الحقيقة في سبيلها
 و لا حرة و صار عالما في
 المال و السكوت و من
 كلامه الوجيز العزير
 لو بحث الله الموتى لما
 اوصوا الاحياء الائمة
 في الاحياء و من كلامه
 اعلوا و اعلوا و اعلوا
 فخصر العقب الغافل في
 الحقة كخصور سواد
 الحبر يوقوع الزاج في
 العنق و الماء و انبر
 كتب الغزالي و افصح
 ظاهر مجرب عند كل
 مؤمن و من كلامه اجمع
 العلماء العارثون بالله
 على انه لا شيء اجمع لافان
 و اذ رب لي رضى رب
 من مائة و اربع و اربع
 اعرالى و يحبه كانه
 كتب الامام الغزالي
 لماب الكتاب والسنة
 و باب المعقول و المذقول
 و الله و كليل على ما قول

ومن كلامه أنا أشهد
سرا وعلاية أن من طالع
كتاب أحياء علوم الدين
فهو من المهتدين ومن
كلامه من أراد طريق
الله وطريق رسول الله
وطريق أئمة جبرئيل
وطريق العلماء بالله
أهل الظاهر والباطن
فصله بمطالعة كتب
القرآن في خصوص أحياء
علوم الدين فهو البحر
الحيط ومن كلامه أشهدوا
على أن من وقع على
كتب لغيره في موقع
علي بن أبي النضر
والنضر يقرؤه ويحفظه ومن
كلامه من أراد طريق
الله ورسوله ورضاها
فصله بمطالعة كتب
القرآن في خصوص البحر
الحيط أحياء العلوم
الزمان ومن كلامه نطق
معاني معنوي القرآن
ولسان حال قلب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وقوله الرسل والأنبياء

بالحق وهو من واحد واحد ويجعل معه غيره لذلك - منه لأن أفرادها من هو - وأما الله تعالى لا يحصى
 دل على علو رتبته في معرفة الله تعالى وعلوم الآخرة وما أرادته بالحق وهو لم يشره فيه وحده الله تعالى
 يدل عليه ما روى عنه أنه قال وددت أن الناس تتعوا به ذل العلم وما يسب إلى نبي من فاضل كيف اطلع
 من آفة العلم وطلب الاسم له وكيف كان من الغلب على الآفات التي عبرت الدنيا وبموجبه الله تعالى
 قال الشافعي رضي الله عنه ما حضرت حدثا فاحسب أن يحطى ويحل ما كتبت أحده من الأحاديث أن
 رفق ويسدد ويعار ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظه وما كتبت حدثا وبأبالي أبي - من الله
 الحق على لسان أبي أو على لسانه وقال ما أوردت الحق وكلمة على أحد فقلها مني لأهيتها واعتقدت بحديثه
 ولا كافرني أحد على الحق ودفع الحجة لأحد من عبيد رضى الله عنه هذه الأحاديث هي التي يدل على إردده
 الله تعالى بالحق والمناظرة فافتر كيف تأمه الناس من جهة هذه الحاصل الخمس على حصيلته واحدة وسط
 ثم كيف حاله فيه ما أجد ولقد دل أبو ثور رحمه الله ما رأيت ولا رأيت الرؤيا من الشافعي رحمه الله
 على وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه ما صليت صلاة لأبى - من الله تعالى إلا ما دعوا لشافعي رحمه الله
 تعالى فاضل إلى انصاف الداعي وإلى درجة المدعولة وقسمه لأدراة ولا مثال من العلم في هذه
 أصدار ومبينهم من المشاهدة والغضاه التي لم تقصده في دهوى الاقديماهم ولا ولا كثرة دعائه له
 قال له - أي رجل كان الشافعي حتى تدعوله كل هذه الدعاء فقل أحمد بن حنبل كان شافعي رحمه الله
 لي كالمسلم للديار وكان أمة لا بأس فاضل لمس من حاض وكان أحمد رحمه الله يقول ما من أحد
 من غير لا لشافعي رحمه الله في عفة وفار يحيى بن سعيد انقل ما صليت صلاة لأبى - من الله
 إلا وأنا أدعوه في الشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووفقه لأبى - من الله تعالى هذه السيرة
 من حواله فان ذلك خارج عن المحصر وأكثر هذه المنافع فقلها من الكتاب أبي - من الله تعالى
 هم المقدمي رحمه الله تعالى في مناقب شافعي رضي الله عنه وعن جميع المسلمين (وأما الأمام مالك
 رضي الله عنه) فإنه كان يصاحبا إمام - من الله تعالى الخمس فادق له ما تقول بأما في طلب العلم
 قال حسن جميل ولكن انظر إلى الذي يملك من حين تصبح إلى حين تمشي هزيمه وكان رحمه الله تعالى
 عظيم علم أبي بن مباله احتسب - من الله تعالى أن يرد أن يخدمت فوضا وحاس على - من الله تعالى وسرح لميته
 من عمل الطبيب وغفرك من المجلس على وفار وهية ثم حدث فقل له في ذلك فقل أحسان اعظم
 في رسول الله - من الله تعالى وسلم وقال مالك العلم هو ربحه الله حيث يث ما ليس كثرة الرواية
 من الاحترام والوقر يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى هو ما أرادته وجه الله تعالى بالعلم فبدل
 في قوله الحمد في الدين ليس شيء يدل عليه قول الشافعي رحمه الله في شهادته ما كان قد - من الله تعالى
 ما روى عنه من أنه قال في تثنى وتلايم - من الله تعالى ومن يرد صغير وحده الله تعالى بعله ولا - من الله تعالى
 ما يقر على نفسه بأنه لا يدري ويدل على الشافعي رضي الله عنه ادكر لعلمه - من الله تعالى
 ما روى عن أحمد بن علي من مالك وروى أن أباه مراد صور رضى الله عنه من رواية الحديث في مطلق
 من ثم دس عليه من ياله فروى على - من الله تعالى لسان ليس على - من الله تعالى فصره بالسباط ولم
 في رواية الحديث وقال مالك رحمه الله ما كان رجل صادقا في حديثه ولا يكذب إلا شح فقله ولم
 مع الحرم آفة ولا حرفة وما روى في الديار - من الله تعالى يدل عليه ما روى أن المهدي أمر المؤمنين سالة
 من أهل الشام من دار فقال لا ولكن أحدت سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول سب المرء دونه
 (شديد هل لدار فقال لا فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وفار الشريعة سادرا حدها ولم يصفها
 راد الرشد النصوص قال مالك رحمه الله به في أن تخرج من ما في عزمت على أن أجل الناس

وجميع العلماء بالله
 وجميع العلماء بأمر الله
 الاتقياء لجميع أرواح
 الملائكة بل جميع وروى
 المصنفه مثل العارفين
 والملازمة لجميع
 مرحف في الكائنات
 والمعلقة وما سب
 رضائيات والاصفات
 أجمع هؤلاء المذكورين
 أب لا شيء وضع وضع
 في وجميع وأبى
 وأقرب إلى رضا الرب
 كرامة العرلى ومحنة
 كتبه وكتب الفخر إلى
 قلب الكتاب والسنة
 بل قلب المعقول والمقول
 وأنفع يوم ينفع امرأته
 في الصور وفي يوم تفر
 النافور والله وكيل على
 ما أقول وما الحياة الدنيا
 الامتاع الفروور ومن
 كلامه كتاب احياه علوم
 الدين فيه جميع الأسرار
 وكتب بنذابه الهداية فيه
 التقوى وكتاب الأربعين
 الاصل فيه شرح الصراط

المستقيم وكتاب منهاج
العابدين فيه الطريق
الى الله وكتاب الخلاصة
في الفقه فيه التور ومن
كلامه المبركة في اتباع
الكتاب والسنة وهو
اسماع شريف وهو الشريعة
مشروحة في كتب
احياء علوم الدين المسمى
أغصوبة الزمان ومن
كلامه يخرج مع لمن طالع
احياء علوم الدين أو كبره
أو سمعه ومن كلامه
رضي الله عنه في تصانيفه
وضيها مشعرون من
التناء على الامام الغزالي
وكنه ومث في الامم
حصولها حياء علوم الدين
وقد كان يروي وروى
الشيخ العارف بالله تعالى
شيخ ابن عبيد الله
القدروس رضي الله عنه
يقول ان امهل الزمان
جئت كلام الشيخ عبد الله
في الغزالي وسميته
الجوهر المتلالي خصوصا
من كلام الشيخ عبد الله

اعني الموصى كمن عظمى رضي الله عنه لسان على القرآن فقال له ما جعل للناس على الموطا فليس
ليه يدل لان احباب رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرقوه هذه في الامصار وقد تواجد كل اهل
علم وقبول صلى الله عليه وسلم خلاف امتي رجاء وما الخرج معك ولا يسيل اليه قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم المدينة حبر لم يكن يعلون وهل عليه الصلاة والسلام المدينة تنفي عنها كما في مكة
حيث لم يدعوه دياركم كما في ارضهم فقد دعوها وارثهم فدعوه يعني اهل ارضهم شكافي معارف
المدينة الصالحة الى ولا اوثريدينا على مدي رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا كان زهد مال
في الدنيا ولم يزلت ليه دمول اكبر من اطراف الدنيا لا تشار علمه واصحابه كان يفرقه في وجوه
الحبر وفي صفوفه على زهده وتلك حجة لا يباو اس ازهد فقد المان واما الرزق فرغ القلب عنه وان
كان سليمان عليه السلام في ما كمن ارهاقو يدل على احتقاره لادب الامر وروى عن الشافعي رحمه الله
انه قال رايت على باب مال كراعا من افر من حرسا و يقال مصر مارايت احسن منه فقلت لعل
رجه الله ما احسنه وقال هو هدية مني ليلك يا باعدا به فقلت دع لعسلك من اذابة تركهم اقول
استغنى من الله الى ان اطأتره في انبي الله صلى الله عليه وسلم بحاجه رداية فانظر الى صفاته اذ هو
جميع ذلك دمه وحده ولي تو به رثه في المدينة وروى عن ارادته بالله لم وجه الله تعالى واستغنى
لادب امر وروى عنه انه قال دعات على هروا رثه وقال لي يا باعدا الله يدعي ان تحتك ايد احسن
يسع صيد سامك الموطا قال وقت اعز الله مولانا لا يرا هذا علم مسلكهم خرج قال انتم اعز رغبوا
وان انتم اذلتهم دل ولا يروى ولا ياتي وقال صدقت امر جوا الى المسجد حتى تسمع واعم الناس (و)
نوحية رجاء به تعالى) فانه كان ايضا عابدا راسدا عارفا بالله تعالى طائفة مريد وجهه الله تعالى
وله ما كونه عابد في عرف عمار وروى عن ابن الماركة انه قال كان ابو حذيفة في رجاء الله له مروءة وكان
صلاه وروى حماد بن ابي سليمان انه كان يجي الليل كله وروى انه كان يجي نصف ليل عرو
في طريقه اشار له ان وهو يمشي وقال لا تحرها هو الذي يجي ليل كل يوم في رل بعد ذلك
الليل كله وقال انا استغنى من الله بهد ان وصف بعالم في من صادته واما رده فقد روى
الريبع بن عاصم قال ارشاني ريد عمر بن عبد الله بن قيس بن ابي حذيفة عليه فاراده ان يكون حاكما
بت المال في مصر فشرى بوجها فخر كيف هرب من اولاية واحفل امذاب قال انكم في هذا
تتقي حدثت ما شام حدثني في حذيفة انه كان من اعظم الناس مائة واراده السلطان على ان
هو يصح حشره او يصير بظهره فحدثا رعد به له على عذاب عذبه لي وروى انه ذكر ابو حذيفة
عند ابن الماركة فقال انه قد كروا ردا لا عرضت عليه ان يبايعوا فهاهم منها وروى عن حماد
شجاع عن مص اصحابه بن قيس لا في حبيبه قد امر لك امير المؤمنين ابو جعفر المصور بعترة آ
درهم قال صار في ابو حذيفة فلما كان اليوم الذي توفي ان يوتي بالمال فيه صلى الصبح ثم تده
شبهه ولم يكلم بوجاهه ون الحس بن فحطة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه فقال بعض من حصره ما يكلم
لانا الكلمة عذبة ذلك كله أي هذه عادته بهال ضعف المال في هذا الجراب في رواية البيت ثم اوصى
حبيبة به ذلك فتعجب هو قال لانه دعت وودعته وفي هذه الدرة وادبها لي الحس بن فحطة
فقل له حد وديتلك ابي اودعها انا حبيبة قال انه فعادت ذلك فقال الحس رجاء الله على ابيك فقد
شجعوا على ديه وروى انه دعي الى ولاه اقتصد فقال لا اصلي في فحين لم يفلح ان كثر صاها
صليته وان كثر كما قال الكاذب لا يصلي لانه ما واما علماء طريق الاخرة وطريق امور الدين ومه
بالله عرو حلة دل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا وقد قال ابن جرير قد علمي عن كونه

لعمري من ثباته شديد الخوف لله تعالى وقد شربنا لحيي كان أبو حبيبة صديق له
 ثم له كرقايل لمعادنة الناس فهداهم وضع لأمرات على علم الماضي وذاشع عهات يدين
 وفي لصحت والرهده قد أوتي العلم كله بهذه مدة من أحوال أدغمه ثلاثة (و) ما دام أحد من
 وسعيان الثوري رحمه الله تعالى فاسألهما أفمن من تدع هؤلاء وسعيان أفمن أحد من أحدواكن
 شتمارهما ما أورد عوار هذا ما هو وجيب هذه الكتاب مشكور بحكايات أفعدها أو قولهم فلا حاجة لي
 تفصيل إلا أن فاشرا لا في سير هؤلاء ثلاثة ثلاثة وأمن من هذه الأحوال والأقوال وذاشع
 في الأعراض عن الدنيا والعزلة عز وجل هل يثمره مجرد تعلم فروع الفقه من معرفة السلم والاجارة
 المهار ولا يلاوه له أن أو يثمره علم آخر أعلى وشرى منه وانتم إلى الذين ادعوا الاقتداء بهؤلاء
 صدقوا في دعواهم أم لا

سبب الثالث (فيما به هذه العلوم من العلوم للحدود وليس منها وفيه من نوحه الذي قد يكون به بعض
 العلوم من مومناو بيان تبدل اسامي العلوم وهو فقه واعلم والتوحيد والتدكير والحكمه وبيان
 القدر المعلوم من العلوم الشرعية والقدر المعلوم منها
 (بيان علمه دم لعلم المذموم) هـ

لذلك تقول العلم هو معرفة الشيء على ما هو به وهو من صفات الله تعالى وكيف يكون الشيء علميا أو يكون
 كونه علميا مذمومًا فالعلم لا يذم لعينه وإنما يذم في حين الاستدلال بأسباب ثلاثة (أول) أن
 يكون مؤديا إلى ضرر كما إذا صاحبه أو لعينه كما يذم علم السحر والصلوات وهو حق إذ شهد بالبراءة له
 فبما يتوصل به إلى التفرقة بين أرو وجب وقد سطر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرض سببه حتى
 أحمره حمير بل عليه السلام بذلك وأخرج لسحر من تحت حجر في قبره وهو نوع يستعد من أعم
 من صرح بجواهر وبما هو رحمانية في منافع النجوم في تخذ من تلك الحواهر يمكن على صورة شخص
 السحور ويرصد به وقت مخصوص من المظلم ويقر به كلمات تعظم من الكفر والعشخاش الخلف
 شرع ويتوصل بسبب إلى الاستعانة بالنياض ويتوصل من مجموع ذلك بحكم إقرار الله في إعادة
 الحول عريضة في الشخص المصور ومعرفة هذه الأسباب من حيث هي معرفة ليست بمذمومة ولكن
 كانت تصلح للأضرار بالحق والوسيلة إلى الشرع فكان ذلك هو السبب في كون علم مذمومًا من
 السحور وليس أولياء الله يبقونه وقد خفي منه في موضع حرير إذا سأل الظالم عن محله لم يجزئ به عليه
 من الكذب فيه وذكر موضع آخر إذا عادت علم بالشيء على ما هو عليه وإنه مذموم لادائه إلى الضرر
 (سبب) أن يكون مضرا بصاحبه في غالب الأمر كعلم النجوم فانه في نفسه غير مذموم لكنه قد يفتن
 من حساني وقد طلق القرآن بأن مسير الشمس والقمر محسوب إذا قال عز وجل شمروا قمر بحساب
 أرهق وحل وقمر قدر ما نزل حتى عاد كما امر حو القديمو لثني لأحكام وحاصله يرجع إلى
 استدلال على الحوادث بالأسباب وهو يصح استدلال لضرب بالخص على ما يحدث من المرض
 هو معرفة شمري سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكن قد دفعه شرع قال صلى الله عليه وسلم إذا ذكر
 رق أمسكوا وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا وإذا ذكر شيئا من أمسكوا وأهل صلى الله عليه وسلم أخاف على
 من سدى فلا تحيف لأفقه ولا يمين بالنجوم وتكذيب بالقدره وول عرب من الحصب رضى الله عنه
 من النجوم منتهدون في البر والبحر ثم أمسكوا وعزجهم من ثلاثة وجه هـ أحده أنه مصر
 أن يكون فانه إذا أتى اليهم هذه الآثار تحدث عيب مير الكواكب وقع في نفوسهم أن الكواكب
 مؤثرة وانها الألفه المذمومة لاهما حواهر شرعية مما هو يوقعهم وفيه في العلوب وفي انقلب

في العربي فلم يسره
 وأرجو أن يوفقني الله
 لذلك فتقريبه بالرحمة
 ورحمته أن يتقوا أي دعاه
 الشيخ عبد الله رضى الله
 عنه فانه قال نعم الله لمن
 يكتب كلامي في العربي
 وماهيك بشاره في هذه
 المسألة أي بررت من
 ولي عارف وقضيب
 مكاشف لا يخاف في
 مقال ولا ينطق إلا عن
 حال وفي هذا من الشرف
 لغزالي وكتبه ما لا يحتاج
 منه إلى مزيد إن في ذلك
 لك كرى لمن كان له قلب
 أو ألقى السمع وهو شهيد
 فان العظم لا يعظم في
 عنه لا نسف ولا يهرق
 الفضل لأهل الفضل إلا
 أهل الفضل وذاشع
 أي دروس لغرية هـ
 قد عني تعريه عن
 كل تعريف ووصف
 والشهادة منه حير من
 شهادة ألف ألف وحصل
 من الأحياء في زمانه

بسيه نفع عديده حتى
ان بعض العوام حصاها
بما رأى من ترغبه فيه
وأرم أحاد الشيخ عاليا
قراة في رأه عليه مدة
حياته خمس وعشرين مرة
وكان يصنع عند كل
شتم ضيافة عامه للأقراء
وطالة العلم الشريف ثم
ان الشيخ عاليا أرم ولده
صديق فرقة عليه
مذهبه انه فخره عليه
أيضا خمس وعشرين مرة
وكان ولده سيدى الشيخ
أبو بكر العبدوس
صاحب مدين الترم
بشرقة السدر على
دهمه مائة شىء كل
يوم وكان لا يزال يحصل
منه مائة مائة
ويقول لا أترك تفصيل
الأحياء أبدا ما عشت
حتى يجمع عنده منه
ثمنا عشر مائة وكدلك
كان سيدى الشيخ الولد
شيخ بن عبد الله بن شيخ
ابن الشيخ عبد الله

متصف به ويرى الحبر وشرع في ردم جوارحه ويصمى كثر الله سبحانه عن القلب
لضعيف يضره على لونه ولعالم راسخ هو لذي بطاع على ان الشمس والقمر والنجوم مضر
أمره مضر وتعالى ومثل مضر بضعيف في حصول ضوء الشمس عقيب طلوع الشمس مثال لجهة لونها
لم عقل وكات على سطح قرطاس وهي مصر في سواد المحب يتجدد فتعقد أنه فعل العلم ولا تترى
في مضرها في مشاهد الأصداء ثم منها إلى ليس منهم في لاراء لمركة لليد ثم منها إلى الكتاب الله
المريد ثم منه إلى خالق ايد و قدره لاراء ما كثر مضر الحلق مقصور على لاسباب اقر به السور
منذوع من الترتي في حسب الاسباب هو اعدا ب لاسباب عن النجوم وقايد ان احكام النجوم
تخصيص محض ليس بمر في حق احد لا شخص لا يفسد ولا يطع المحم به حكم مجهول فيكون قومه
هوام حيث به جهل لمن حيث به علم فذلك ذلك مضره لادرس عليه اسلام فها يحكي و
اندرس وانقى ذلك العلم وانقى وما يتفق من اصابه لم يجد عن ندور وهو يتفق لانه قد طاع عن بصر
لار بولا محض لم حسب عقيها لا بد مشروطا كثيرة ليس في قدرة لشر لا طلاع على حقائقها
اتقى ان يدر الله تعالى به لاسباب وقعت لاصابه ولم يدر خطا يكون ذلك كتحسين لاسباب
في ان سمع بمطرا يوم مهمادى القيم يجمع وينبعث من الجبال فيقهره طيه بذلك وما يجمعى اسم
بالشمس ويذهب اعم ووب يكون بخلافه ويجرد العلم ليس كافي في بحى الماض وقيمة الاسباب لا تدرى
وكذلك تحسن الملاح ل لبيعة تامل اعقة داعي ما انفسه لعادة في ارباب ولا لك لرباح لاسباب
هو لا يصح عنها اشارة يصب في تحم وتارة يخطئ وهذه العلة مع تنوى عن النجوم أيضا وثالثه
لأنه قد فادس حوله به حوص في حصول لا بحى وضيع ع الامراء لى هو انفس ضاعة الانفس
في عرفة فذلك غاية لمسر بقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم برحل واساس يجمعون عليه فاس
مهد لسلو ارجل لامة والى بعد ما كان لشر واسباب امر ببال علم لا مع وجه لا يضر وهو
صلى الله عليه وسلم على علم آية محكمة وسمة دغة او ريشة طائلة فاد الكوض في النجوم وما يشبه
اقتسام خطر وخوص في جهل من غير هذها ل ما مقرر كاش والاحتر زمنة غير ممكن بخلاف انفس
المادة مائة ليه وكثر اذاته بما طاع عليه وبخلاف التفسير وان كان تحمينا لانه حزم من مستقر
حزم من الدولة ولا حظ فيه (استب ثابت) لموص في علم لا يستفيد الحان من به فانه علم فهو مدمر
في حقه كعلم رقى العلوم من جليله وجمع فن حليم او كالجنت عن الاسرار الالهية ذي طلاع اهل السنة
ولا يكلمون عنها ولم يتقلوب ولم يتقل بها وباقوف عن طريق بعضه لا لا يماوا ولا وليه فبح
كف الناس عن البحث عنها او ردها الى ما سبق به شرع في ذلك مقدم للوقوف وكم من شخص خارج
في العلوم واستصعب او لم يحص به سكال حاله احسن في بس مما صار ليه ولا يسكر كون العلم
لحصى ليس كما يضر لم يضر واواع لموى للصيغة فالصبي رضيع بل رب شخص ينهجه الجهد
بعض لادور وقد حكي ان بعض ساس شكا الى صبي عقم مرانه وامها لا بد فبحس الطبيب سدا
ومن لا حاجة الى دواء ولادها لك ستورس الى اربعين يوما وقد دل انفس عليه فاستشعرت امر
الخوف فغضم وتبعص عليها عينها وانخرحت امو لم يورقها وأوصت وبقيت لانا كل ولا تشرى
حتى نفقت المدة ثم تمت فبه رة حها الى اطبيب ودل له لم تمت فبال الطبيب قد علمت ذلك فاعلم
ان ان فاهما تدرى كيف دل ول رأيتها ممية وقد اعقد لثمنهم عن فم رجها فعلمت انها لا تهرى
لا تخوف موت يورقها بدت حتى هزلت وراى المسامح من لولادة فهدى به على اثنى عشر حطر
العلوم وبعثت معنى قوله صلى الله عليه وسلم نفوذاته من علم لا يسمع فاعتره هذه الحكاية ولا

بما ناعى علوم دعها الشرع وزجر عنها ولازم الاقدار ما يصح به عظمهم وقصر عن اتباع امة
 اسلام في الاباع والمطرق في البحث عن الانبياء والاستبلا ولاكثر الباع من ان يكونه مقولان ودون
 وهرمان وزعم في البحث عن الاشياء لا عرفها على مذهب في صري في آية كرفي لعاد
 يعود عايت من ضرر أ أكثر وكم من شئ تطاع عليه في ضرك اصلا على عايت من ضرر يكاد يكاد في
 لا حرة ان لم تدرك الله برحمته واعلم به كما يطاع لاسبب لمذاق على سر رقي لمذاق تبت منه هذا
 من لا يعرفها وكذلك الانبياء طاه القلوب والعلم بالاسباب الحياة لا حرة في فلا تحكم على منهم
 عمة ولان ذلك فيكم من شخص يصيبه عارض في أصيبه فيقتضي عقله ان ينال به حتى يتمه طبيب
 لمذاق ان علاج ان يصي بكف من الجسد الاخر من اسد من في مع ذلك عاية لا ينبغي من
 حيث لا يعلم كعبه انشعب الاعصاب ومنا تها ووجه آية فيها على السد وهو كذا الامر في طريق
 لا حرة وفي دقائق من اشروع واداب وفي عقائده حتى تعد لس بها امر واصل في ليست في مع
 عقل وقوته الاحاطة بها كمال في خواص الاحجار امور راجع ثاب عايت من أهل الصنع علمه حتى
 لم يدرك احد على ان يعرف السبب لدى به بحسب اعطى من الخديدها بها وب لغرض في اعطى
 ولا يعلم واطقتها الصفاء القلوب ونية لها وظهرت في كثر ووصلا لها في ترقى لي جوار الله تعالى
 وعرضها النعمات فصلها أكثر وأظم في الادوية والوقاية وكما في القول تقصر عن ذلك منافع
 لا دوية مع ان التجرب في قيل لياها لقول تقصر عن ادرك ما يصح في حياة لا حرة مع ان التجرب
 حرة طرفة اليها وانما كانت التجرب في تطرق اليها ورحم اي بعض لا موت فأحس ما في الاعمال
 لا قوله لا دابة المقر به الى الله تعالى في وعن الاعمال المارة عنه وكذا عن العايشين ذلك لا يطمع
 به في كمال من معية العقل ان يهديك الى صديق النبي صلى الله عليه وسلم به تلك موارد شريته
 فيقول العقل مع ذلك عن اتصرف ولازم لا ناع ولا تلم الا انه واللام وذلك قال صلى الله عليه وسلم
 من العلم جهلا وان من لقول عيا وعلوم ان لم لا يكون جهلا ولا كنه يؤثر ان لم لا يكون في لاضرار
 قال ايضا صلى الله عليه وسلم فان من التوفيق جبر من كثير من العلم وقال صلى الله عليه وسلم لا علم ما أكثر
 النحر وليس كاهل غير وما أكثر النحر وليس كاهل طيب وما أكثر النحر وليس كاهل طيب وما أكثر النحر وليس كاهل طيب

(بيان مدخل من آله المعلوم)

اعلم ان من انبأ المعلوم المذمومة المعلوم شرعيه مخبر لا في محموده وتذنيه وتنه
 ولا عرض العادة في معار غير ما اراده اسلف اصالحا وافر الاول وهي نعمة أعظم الله والفر
 في لو حيدوا التذكير والحكمة في هذه اسام محموده والمتصمون في الارباب المذمومة في بن وكنه عات
 الى المعان مذمومة فصارت القلوب تنزع من مذمومة من نصف عايت من شيوع ملاق هذه في
 فيهم (لفظ الاول لانه) فقد تصرف فيه بالخصيص لا بالنسب والتحويل في خصوصه معرفة معروغ
 امر يفتي القوي واوقوف على دني عليه واستكبارا في كلام في اوجعة في لانت المعلقة في
 كان أشد تعة قديم وأكثر شغلا بها في هو الا فتقه قد كل اسماء في امصر الاول مطقة على عم
 في الاخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس وهذه الاعمال في قوة الاضافة في تقارة الدنيا وشدة
 في طلع الى نعيم الاخرة واستيلاء الخوف على الناس وذلك علمه قوله عز وجل لينتهوا في ان
 في نشر واقومهم اذ رجعوا اليهم ومي يحصل له لاندروا الخوف هو هذا لانه دون نبعث لصل في
 في واللعان والسلم والاحارة ذلك لا يحصل له لاندروا الخوف في لاندروا الخوف في لاندروا الخوف في
 في ليس ويرع الحشيه منه كما في هذا لاندروا الخوف في لاندروا الخوف في لاندروا الخوف في

الغيدروس رضي الله
 عنه مدنا على مطالعة
 وحصل منه بعد مدة
 نحو السبع وثمان مائة
 عليه غير من وكان يعمل
 في حقه في يد عامة
 فلا رقة في يد رومي
 وتوفيق في يد رومي
 من وبعده الله لا مثله
 وامن به وواسعه الله
 مع ارادة له لعلها طار
 شرف لا حرة وندما
 وقال السيد العكبر
 العارف بالله الشهير في
 ابن أبي بكر بن الشيخ
 عبد الرحمن السقولي
 قاب أوراق الاحياء
 كافر لا سلم فيه سرخفي
 يحجب القلوب شدة
 بعناطيس قلت وهو
 صحيح فاني مع حسن
 قصدي وقد اوتي احد
 عايت من طاعتى لادن
 انبعثت الهممة وعزوف
 النفس عن الدنيا حالا
 مر به عليه ثم ستر
 مرحوى الى ما بعده

ومخالطة أهل الكنانات
ولا أجد ذلك عند مطالعة
قصده من كتب الوعظ
والرافائق وما ذاك إلا
لثني أودعه الله فيه وسر
نفس مصنفه وحسن
قصده والمراد بالكافر
هنا أيما بهر الخ من
يعيوب أو من يعوب
عن ذلك لمن أي
ممنهم مدحاً له بالحق
الذكر يشرح الله
صده وينور قلبه
وذلك لأن الوعظ إذا
صدر عن قلب متعظ
كان حراً أن يعظه
سامعه وكان الله تعالى
جعل أمانه لمن
لا خوف عليه ولا هم
يخرون ربه فوق غيرهم
كذلك حسن لما يبرر
منهم ويؤخذ عنهم مرة
واحدة على غير ذلك
أنتم كرمية وأنوار
قلوبهم عظيمة وهم مهم
عالية وإشاراتهم مدنية
حتى يكون للعراق أثر

معاني دواعي القلوب والهمم في الله تعالى
لاستعماله قديماً وحديثاً قال تعالى لا تم
شركه في صدورهم من الله لاية فاحال قلبه خوفه
من الله واستصامهم بسطوا الخلق في الله فاحال
أو هو شيعه عدم مذ كرمهم من العلوم وقال صلى
الله عليه وسلم علم محكم وسهال لمن ودود عليه
وسئل سعد بن إبراهيم رهري رحمه الله أي أهل
الدين لا يشق الله وقال تعالى تقههم الله تعالى في كتابه
أشار إلى أن الله تعالى لا يسهل ولا يثق في
كل أمية وهو إلى دور من لم يسطر الناس من
وحدسه ولم يؤمنهم من مكر الله ولم يؤمنهم من روح الله
ولم يدع القرآن رغبة عنه في مساواة ولما روى أسير
من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لأن أقدع قور
يد كروا الله تعالى من غيرة إلى طوع الشمس حب إلى من
أب اعتق أربح وقاب من هالفت في
زيد ريشي وزياداً عبري وقال لم تكن بحسب
نكر مني بل لكم هذه ينص أحدكم وعظه على الصبر
وبسرد الحديث سرداً ع كيا بعدد كرا لا يبال
وبدراً القرآن وثقة في لدن وعدنم الله على
نعمها معنى تدبر القرآن وعدنم نعمها على
الله عليه وسلم لا يشك له ذلك الله حتى عفت له
في ذات الله حتى يرى لآثاره وجوه كثيرة وروى أيضاً
أنه روى عن أبي بدره رضي الله عنه مع قور
ثم يشع عن بعضه فيكون له شدة وقدر في
مردا أسخى لحسن عن شيء وأجابه وقال إن الله
يحب من يملك من الحسن وجهه شكك أنك لم ترق
وهل رأيت فيها عيبك مما ألقى إلهي إلهي
أرغب في لا حرد انصر بدينه المادوم على عبادة
ربه بوسع الكاف نفسه عن اعراض المسلمين
أخفيف عن أمواله بسمع الجماعة ولم قل في جميع
ذلك الخ فاعرف وع امتاوى واست أقول ر
هم الله لم أن متاؤن الله أو في لأحكام
لفهرة وأمكن كان بطريق لهوم و
لشعور أو بطريق لا ستاع وكان
اطلاقهم له على علم الآخرة كثر فبان
من هذا الشخص تلبس بهت الناس عن
لنبرد له ولا عرض عن علم الآخرة
وأحكام القلوب ووجدوا على ذلك
معيناً من الطامح طامعاً لاطل عامض
والعمل بغيره وتوصي به إلى طلب
توابعه وواقصوا له وأسال منه مردود
جوابه الذي يصير من ذلك في قلوب
والله سبحانه يعين اسم الله الذي هو اسم
مجد في الشرع (الذي هو) وقد كان
يصل ذلك على علم بالله تعالى وبآياته
وبإلهه في عبادة وحلة حتى انقلب
مات مجروحاً صلى الله عليه وسلم
ودرجه الله لقد ماتت منه عشت
رأسه فمردوداً بالآلة سبحانه وقد
نصر في هذه أيضاً بالتخصيص حتى
شهره في الآخرة من شمع
بالمسيرة مع المحصور في
ماتت الشهادة وعنه فيقال هو العالم
على الحق قد سجد في العلم ومن
لا يمارس ذلك ولا يشك هل
يعلم من جهة الصعابة ولا يدور
في مرة أهل من هذه وقد
أبصر من التخصيص الكسور
مورد من فضائل العلم والعبادة
كثيرة في علم الله تعالى
وما حكاه وما دعه له وصاته
وقد صارت من لا يمتدح على من
لا يحيط من علوم الشرع في
سوى رسوم جديفة في مسائل
حلا فيه فيعد ذلك من تحول
العلماء مع جهته بآلة سيرة
والأحاديث في ذلك وحسب وغيره
وهو ذلك منها ما كان في كثير
من أهل العلم (لأنه ثالث التوحيد)
وذلك من جعل الآلة عبارة عن
صناعة الكلام ومعرفة طريق
الحق لا حادته بطرق مناقضات
لحقه وأقدرة على التصدق في
بكتابه لا شئته وثاره لشهات
ونالها الار مات حتى لقب طوائف
منهم بأهل العدل والتوحيد
وسمى له كماله العلم ما توحيد
مع ان جميع هذه وخاصة هي
الصناعة لم يكن يعرف منها شيء
في العصر الاول بل كان يشهد
منهم الكبر على من كان يصح
باباً من العلم والمعرفة

ولما رآه ما يشق عليه القرآن من الأدلة لظهوره حتى يسو الأذهان لي قبوله في أوّل الجمع
 فالتكلم ذلك معلوم بالكل وكل العلم بالقرآن هو العلم كما هو كان لتوحيد عبدهم رغبة في أمر آخر
 بهم كثر التمسك بآمن وإن هم لم يتصقوا به وهو يرى ما ورثه من عباده وجس رؤيته
 تقع الآلهة من الأسباب والوسائط فلا يرى الخسر وشركا له من حلاله فهدى لهم شريف
 حدى ثمراته التوكل كما سبى أي بيانه في كتاب التوكل ومن ثمراته يصونك شكيا الحق وتترك
 عصب عليهم والرضا وانسليم لحكم الله تعالى وكانت إحدى ثمراته قبول في كرمه في رضى الله عنه
 السابق له في مرضه أعانك لا طمعا فقتل أطيب أرضي وقول أحرف حرص قلبه ما ذلك
 طبيب في مرضك فقال قال في أنى ذلك أريد وسبأ في كتاب التوكل وكان التوحيد شؤ هذفت
 التوحيد جوهره يس وله قنران أحدهم أي فذعن لاس من الأحرار فخص باسم الاسم بالشر
 وصحة الحرمة لا فشر وأهلوا بالكلية فأنقش الأول هو أن قول الله لا يسعوه يس
 بوحيد من أصناف الثناء الذي صرح به المصاري ولكنه قد يصدر من الذي يرى في عباده جهره
 وأقتر الثاني أن لا يكون في العلب محبة فهو تكار لمهموم هذا القرب بل شئ ما هرا غلب على اعتاده
 كركل التصديق وهو توحيد دعوم الحاق والتكامل كالمسح حراس هذا القنتر عن تنويز
 المستعنة والثالث وهو اللباب أن يرى لامور كاهما من الله تعالى رؤية فمع الآلهة عن أوساطه وان
 مدته عبادة مرده بها فلا يعد غيره ويخرج عن هذا التوحيد سبع أهوى وكل مع هو وقد تخر
 هراء معبوده من الله تعالى أم رأيت من اتخذ له هو وقال صلى الله عليه وسلم فتن له عبد في الأرض
 عبد الله تعالى هو أهوى وعن التحقيق من تأمل عرف أن عباد الصنم ليس بهدا الصنم وعبد هو
 إن نفسه مأثبة إلى من آثمه فينتفع بذلك الميل ويزيل النفس إلى المأثبات أحد مع في شئ بعينه بالمهوى
 ويخرج من هذا التوحيد شعث على الحق واللباب لهم فال من يرى الكس من الله عز وجل
 في يده عن غيره فله ركان التوحيد عبارة عن هذا المقوم وهو مع صدق من صرا إلى ما حول
 ما يشرع منه وكيف اتخذوه معتصم في تخرج والتعاخر بما سمعهم ودمع الأفلاس عن المعنى
 في شقق كحد الحق في ذلك كاد من من يصعد كرتة ويتوجه إلى السلف وتول وجهه وحسى
 إلى نظر السموات والأرض حياء وهو أول كدبة تتج لله بل يوم نزل من وجه فله متوجه إلى
 الله في عا الخصوص فانه بأر دبابو جه وجهه لدا هرفا وجهه إلى الكعبة ومهره لأع
 كمال الجهات ولكه أيت جهة الذي نظر السموات والأرض حتى يكون متوجه إليها متوجه إليه
 في عن أن تحده الجهات والأقطار وان راد وهو القاب وهو المصوب المأثبه وكيف يصدق في
 من قوله وقسمه متردد في أوطاره وحالاته لدنوبه ومتصرف في طلب الحق في جمع ما هو والحياه
 في تكار الأسباب ومتوجه بالكلية أي حتى وجهه الذي نظر السموات والأرض وهذه الكلمة
 عن حقيقة التوحيد فالوجه الذي لا يرى إلا هو حدودا وهو وجهه لا يسه وهو متنازل قوله
 في الله ثم ذرهم في حوضهم بأمدون وليس المراد به أول باللسان لسان ترجس صدق
 في يدك أخرى وانما موقع عز الله تعالى في لم حرم عنه هو القاب وهو معدن الوحيد ومبعضه
 مع يدك والذكر (فقد قال الله تعالى وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين وقد ورد في شأن على
 من أن ذكر أحبار كثيرة كقوله صلى الله عليه وسلم ذا مررت برياض كعبه فارتعوا قبل ومرياض
 هة قال بحال الذكر وفي الحديث أن الله تعالى ملائكة في بني إسرائيل ملائكة الله الخ في د
 من أن يدكر ندى مصهم حب لا هلموا في نكر كره فيهم ويحبونهم ويستحبون ألا

عظم عدم ساعه منهم
 وبالحادث بهجته
 وحلالة زائدة إذا أخذت
 عنهم ولو عظمهم
 تأثير في السلوب طهر
 وألومهم وفقههم أو
 ومع من ضاهر حتى يحد
 ازحل له العر يقابل
 وهد ذلك بدعج كثير
 الحسن بته ووجود
 ركنه وعبره له أكثر من
 ذلك العلم ولم يمنع به
 مثله لانه دونه في مرده
 ومن تأمل دلائل حده
 أراء هرا مع ودوناً
 بجز ما وجودها فاعبر
 إلى مع انب سبكل
 كحد في مذهب مالك
 رجه لله تعالى ولديه
 في مذهب الله رجه
 الله تعالى والتجمل في
 امرية وارشاد في
 علم الكلام وتشرها
 مع ان محسوت من
 العلم في فنونها قليل
 وقد جمع غير هؤلاء في
 هذه النوب في مش

۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لا عراب هو اما الاشعار فكثير حتى لو علم مدموم فان الله تعالى والشعر يشعهم بلاءه ونظرهم في
كل واحد يهيمون وقال تعالى وما علمناه لنسروا مني لغوا كثيرا عتاده الوفاء من لاشه ارضيتنا
بالوصف في العشق وجعل العشق وروح الزم لم يرقه الخلس لا يتجوى لا اختلاف لغوم
و نواظهم مشحونة بالشهوات فلو بهم غير معفكة عن لالتفات الى الصور الملتجة ولا تحرك الاشعار
من فلو بهم الاماهة ومستهكن فيها تشغل فيها انشوات مير عقوق وبتوح دون كثر ذلك او
كاهير حج الى نوع فساد لا ينبغي ان يستعمل من الشعر لا في موعظة او حكمة على سبيل
استهاد واستشمار وقد قال صلى الله عليه وسلم من الشعر الحكمة ولو حوى فخر نحو اوصاف ابن
وقع الاطلاع على استراق فلو بهم بحسب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فان وثقت بصرهم لشعر
بديته بمرطه الى الحقائق فان المستمع يزن كل ما يسمعه من ما يستولى على قلبه كاسباب في تعيين ذلك
في كتاب السماع وبذلك كان الجسد رده به يتكلم على صفة عشر حلال كثير لم يتكلم وما تم
حسن مجلسه فط عشرين وحضر جماعة باب دار ابن لم قيل له تكلم فقد حصر اصواتك فقل لا
مذلوله اصحابي نعم هم اصحاب الخلس ان صفاتي هذه الخواص هو ان لنطق شعبي بدهنه من الكلام
احد به بعض الصوفية (احدهما) الدعوى الظاهرة لغير صفة في الحق مع الله تعالى ووصلت لغني
من الاعمال الظاهرة حتى ينتهي قوم الى دعوى الانقياد وارتفاع الحجاب وملك هذه بارقة وهو المشهور
بالخمس فيقولون قبل لنا كذا وقلنا كذا ويشتبهون ما لم يبين من منظور الخلاج بدي صلب لاجن
اسلافة كلمات من هذا الجسد وبسته دون بقوله الحق وبجدي عن اي زبد له صهي ان قال
في صفاتي وهذا من الكلام عظيم ضرره في لغوام حتى ترك جماعة من أهل السلافة ولا حن
شهر وامل هذه الدعوى فان هذا الكلام بديته لطبع ذوقه الصالح من ذم العمل مع تركية
ليس بدرك المقامات ولا حوال فلا تغز الا غلبت عن دعوى ذلك لا هم ولا من اتفق كلام
مطعة ترعقوه وهو السكوت عليهم ذلك لم يهزوا عن ان يقولوا هذا انكار من ذره العلم والمجدل والعلم
مبني على عمل ليس وهذا الحديث لا يلوح لاس لاطن بكاشفة الحق وهذا من له عما قد
مضاري للاشهره وعظم في لغوم ضرره حتى من دعوى بشي منه فتنه فصل في من الله احياء
شربوا ما اوزر الله اسمي رحمه الله فلا يصح عنه محكي ورسيع ذلك منه فله كان يحكيه عن
معر وجل في كلام رده في عهده كما وسمع وهو يقول اي اناسه لا اله الا انا فاعبدني فانه ما كان
يحيي ن يفهم منه ذلك الاعلى سبيل الحكاية (الصف الثاني) من النطق بكلمات غير معهومة لها
وهر رتبة وفيها عبارات هائلة وليس وراءها حاشا وذلك ان يكون غير معهومة عند السائل
مدرع من جمل في عقله وتشويش في خياله لقلة طاقته بمعنى كلام قرع عهده وهو لا كثير وان
تكون معهومة له ولكنه لا قدوى على فهمها او ايرادها بعبارة تدل على صفة قلة ممارسته للعلم عدم
معرفة التعبير عن المعاني بالاكثر ارساق ولا فائدة لذلك الجسد من الكلام لا يشوش المعلوم
فدش العقول ويحير لادهاش ويحمل على ان يفهمهم معاني اريدت به ويكون به كل واحد
من معاني هو او طبعه وقد قال صلى الله عليه وسلم ما حدث احدكم فقوم بتحدث لا يفهمه الا كان
يعلمهم وقال صلى الله عليه وسلم كلوا الناس بمرقون ودعوا ما يسكرون اثر دون ان يكتب الله
بقره وهدد فيا يفهمه صاحبه ولا يسمع عقل المستمع فكيف فهم لا يفهمه فله كان يفهمه
من دون المستمع فلا يحمل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تصنعوا الحكمة في غير خلقه فظلموا ولا
وما اهلها فظلموا هم هكذا كونوا كالضباب في صحاب الله وفي موضع لدا في لفظ آحر من وضع

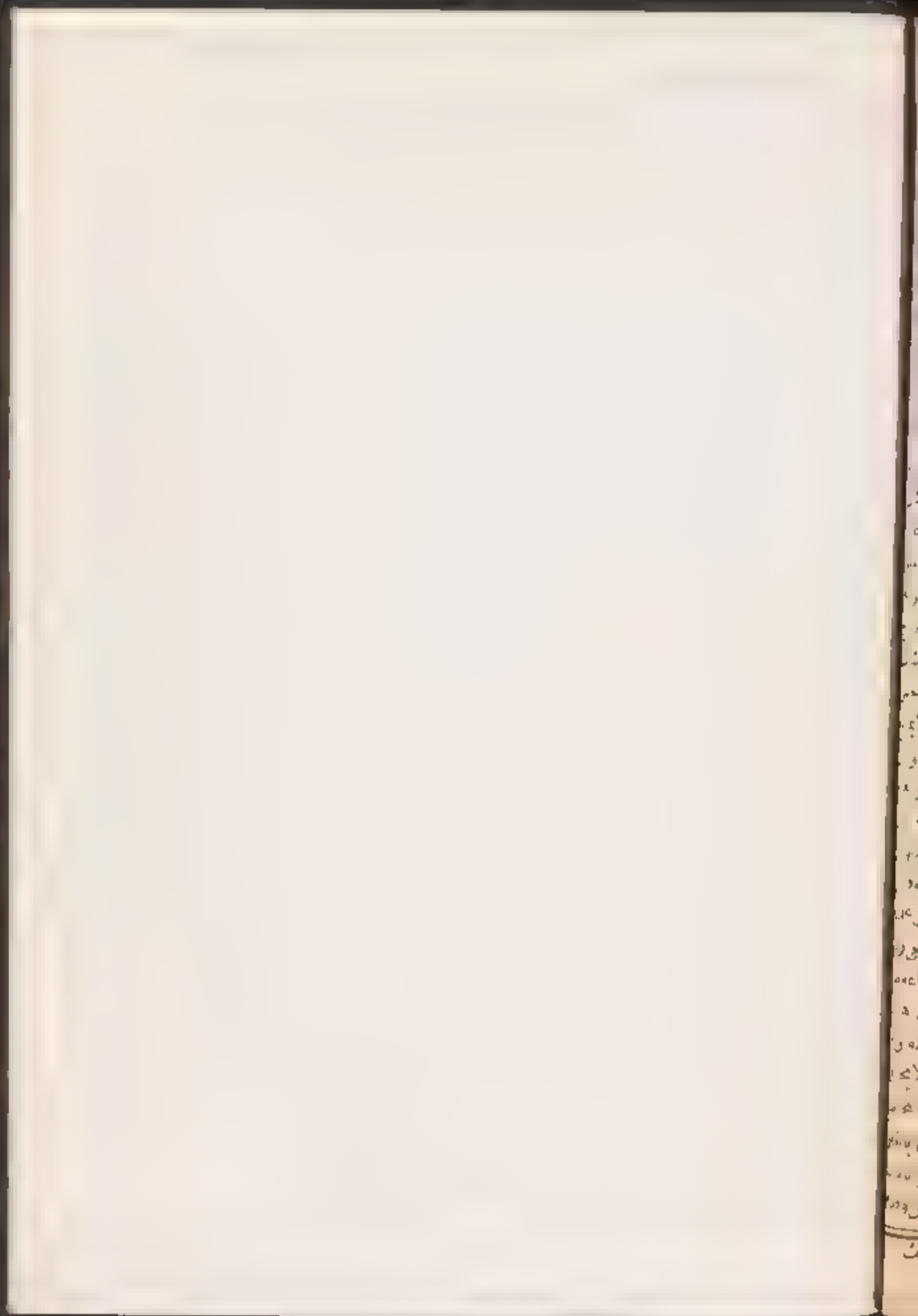
وشر بجا صنفوا راج
الحقائق
واجلاء اذ كارا الحاق
صوا حكا
بما هي حسن حادب
للخلائق
عليك باحياء العلوم
ولها
وامرارها كم قد دوى
من دوا
وكم من اطيحات لذي
السمائل
وكم من ملصحات سبب
الطرائق
كثيرة جلين لم يصف
قوله
ولا بعد مثل له في
الطرائق
فكم في بديع اللفظ يحيل
عراشا
وكم من شمس في حياه
شوارق
معانيه اخضت كاليدور
سواطعا
على درلظ للعاني مطابق
وكم من عزيزات ذهت
في قباجها

محمدة عن غير كفو
مسا
وكم من لصيف مع بديع
ونجحه
حلاوتها كالثق
لداث
يساين عرفان وروض
لها
وحسنه نوع لعلوم
الهاوث
دعي الله صبا راتعا
حماها
يروحو يعدو بين تلك
لها
و يقطف من ركي
حماها وواكها
يساين بحر بالحو ورواق
خضم طمس حتى صلا
فوق من علا
بشامخ مجد مشرق
بالحقائق
قال لم بهذا القول تؤمن
عرب
واقبل على لك لمعنى
وعائق
وار جمع طره في بديع
بها

لحكمة في غير أهلها فقد جهل ومن معها شاهد مقدم بالحكمة حقوا لها فلا فاعط كل دى
حق حقه و لم لا يدع لها ما ذكرناه في التصريح بأحرار يخصها وهو صرف لفاط الشرع عن
طواهره المعهومة في أمور راسخه لا يسبق منها في الإلهام ههنا كذاب لباطنية في تأويلات دور
بأحرار وصره عظيم من الإلهام إذا صرقت عن مقتضى طواهرها بغير اعتصام فيه يقن عن صاحب
شرع وعن عرض و ر تدعو إليه من دليل انعق اقتضى ذلك بطلان الثقة بالالفاظ وسقط به مع
كلام الله في وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فإن ما سبق منه إلى إلهام لا يوتى به ولا بل لا يصدق
له بل تتعارض فيه الحواطر ويمكن تبريله عن وحوه شتى وهذا أيضا من لدغ اشاعة لعظمه العصر
والمتنصدا اجتماعها لأعراب لا للموسم مثبة في الغرب ومستندة له وهذا الطريق توصل بالباطنية
إلى هدم جميع الشريعة أو يرسو هرد وتبريله على رأيهم كالحكيما من مذهبيهم في كتاب المستظهرى
للمصنفى ردعى إلى ضيعة ومن تأويل ههنا لصامت قولهم في تأويل قوله تعالى اذهب إلى
دعوتك اذهبى به شارة إلى قابله وقال هو لم اذبح عن وهو لطعى على كل افسان وفي قوله تعالى و
رسولك أى كل ما وكأى هو بعمدة عيسى الله ورحل فينبغى أن ياتيه وفي قوله صلى الله
عليه وسلم نصروا فى السجود رركه رادنه لاسعافى لا يصحروا أمثال ذلك حتى يحرفون الشرا
من قوله في آخره عن ضاهره وعن نفسه المقول عن بن عباس وأثر العلماء وبعضهم قد تأويل
يعلم فلا تهاطه كغريب فرعون على قلبه من فرعون شخص محسوس تواترنا ليعق بوجوب
ودعوى موسى له وكانى جهل وأنى لم يفسرهم ههنا من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة
لم يدرك ما كس حتى يتطرق إلى أويل إلى الفساده وكذلك من السجود على الاستعانة به كان صدى
عليه وسلم له ول الصمد ويقول سجودوا للهوا إلى لعداء المبارك فهذه أمور يدرك بالتواتر والمج
مطابق فلا وبعدها يعنى بالاض وذلك في أمور لا يتعاقبها الاحساس فكل ذلك حرام وضار
و ما دلل الدين على الحاق ولم يزل شئ من ذلك على الحسانه ودعوى التباين ولا على الحس العصري
الكتاب على دعوى الحس ووعظهم ولا يهمل قوله صلى الله عليه وسلم من دسر القرآن برأيه فليتهبوا مقعده
من البرزخى لاهذ المصوهر أن يكون عرضه ورأيه تقر برأى وثقبة فستجرح شهادة القرآن
ويجعله هدم من غير أن يشهد تبريله عليه دلة لفظية لغوية أو فلية ولا يمدى أن يهجم منه نه يجب
لا يفسر القرآن بالاستدلال ولا كرفا من لا يات ما نقى فيها عن الصبوه والمسر من خسة معان وب
أوسبة ويعلم أن جميعها غير مجموع من النبي صلى الله عليه وسلم فها قد تكون متساوية لا تقبل
فيكون ذلك مستتب محسن أهمه وطول لعكر ولقد دل على الله عليه وسلم لابن عباس رضى الله
لهم فقه في رسول الله صلى الله عليه وسلم تأويل ومن يستعير من ههنا أصامات من هذه لتأويلات مع علماء بانها
مرددة لا لافط وبرعم نهية صدها دعوى الخلق إلى الخلق يصاح من يستعير الأضداد والوضع
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هو في نفسه حق ولكن لم يصدق به الشريعة كى يضع في كل مسئلة يراد
حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك طم وضلال ودخول في لوهيد الملهوم من قوله صلى الله
وسلم من كذب على متعمدا فمعه من النار من شرقى تأويل هذه لافط وط وأعظم لاهما
لثقة بالالفاظ والاطمطربى لاستفاده والفهم من لقرآن بالذكاه فقد عرفت كيف صرف الشبهة
دويعى الخان عن لعلوم ثمود إلى المدمومة فكل ذلك من تلبس علماء السوء بتدليل الاسامى
تبع هؤلاء عنف داعى إلى اسم مشهور من غير لعدا إلى ما عرفت في عصر الاول كى كى
الشرف بالحكمة ما ساع من يهوى حكيم من سم الحكيم صار يطلق على الطبيب ولشاعر والمعلم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ر
رسد
آدم
مقت
سرخ
ورد
وینز
محمل
وشر
لحن
نیم
الحق
واما
من حان
کار
عازم
فی افسه
و خسته
مهاله
و ناله
خبر
آمد
توی
علیه
نه
ریکس
بجاری
یاس
مارو
عارض
و محبة
معص
وقال ط
نوم بعد



۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وكان معتم تدرسه
في التفسير والحديث
والصوف حتى انتقل
الى رجة سنة على يوم
الاثنين الرابع عشر
من جمادى الاولى سنة
خمسة وخمسة مائة
الله في انواع الكرامة
في اخرها كما حقه بهاي
د. فقبل وكانت مدة
القطبية للقرالى ثلاثة
ايام على ما حكى في
كرمت الشيخ عبد
العمودى فسمع الله به
ودكر الشيخ عفيف
الدين بالله بن احمد
اليافى رجة الله تعالى
باب ناده انبأ الى
الشيخ الكبير القطب
الرباني شهاب الدين احمد
الصياد المني الزبيدي
وكان معاصرا للقرالى
تفع الله به ما قال بينهما
انادات يوم قاعد اذ
نظرت الى ابواب العمارة
مدققة وادعصه فقام
الملائكة الكرام قد نزلوا

احب رياسته ليدرس العلم ولا يخل ذلك عن ان طالب ار يات به باح لي هو من بين من قال صلى الله عليه
وسلم من بعد ان يؤيد من باق من اخلاقه وقبض على علمه وسكن به اسما ويدهر ان
ما رجح له جوده في رياسته في نفسه ذلك وقد يصلح به غيره ان كان يدعو الى ترك الدنيا وقال
ما كان صهر طاه في صهر لا مرصه حرج على السلف وانك به صهر قصد كما في المثلان للشيخ الذي
يخبر في نفسه ويتقوى مدعه صهر في غيره في هلاكه ما كان يدعو الى طلب الدنيا في المثل
من لم يرد اتي اكل صها وعبره في العلم والثناء مهلا نفسه وغرهمهم المصروحون بطالب الله
والمثلون عليه ودمعهم من صهره وغيرهم لداعون الخلق الى الله سبحانه طاهرا واطاوا وما هلا
منه من صهره وهو يندى يدعو الى لا حرة وقد رقص الدنيا في ظاهره وقصده في الباطن قبول الخبر
واقامة الله ما صهر من أي قسم شوم ابدى اشغلت بالاعتداد له ولا تظن ان الله تعالى يشغل
لما من نوحه تعالى من اعوانه وسيايته في كتاب رياسته في جميع ربيع الممات كات مينو
عك رب يديه شاء الله تعالى

(الباب الخامس في آداب المتدبرين)

(المتدبر ما تدبره ووطئه اضر كبره ولكل نقطة رة عاشر حل)

(بصيه الاولى) تقديم طهارة من رذائل الاخلاق ومذموم الاوصاف اذ العلم عبادة لعل
بصلا اسر وقره لاطل الى شته على ولا يصح لاله التي هي وظيفه المورح الظاهرة لا تظهر
انه هرج من الاحداث والحدث وكذلك تصح عدة الناس ونحو انقلب بالعلم لا بعد طهارته
حدث في اخلاقه وبخاس الاوصاف من صلى الله عليه وسلم في الدين عن الثقافة وهو كذلك ما
وطهره في الله تعالى في ما لم يشرك به من غير ما يقول عن ان طهارة وانحاشة غير مقصور
عن هرج المذركة بالمس فاشرك قد يكون خفيف ثوب معصول ابدى وانك به تجس لموهر أي باه
مض بالحدث والحدث عن رجب بختهم ويطا ادمه وحدث صحت الناس اهم بالاحداث
وهما مع حنة في الحال والحدث في المذموم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تلحق بالملائكة بمتافه كما
والصفت هو من الملائكة ومهمه ثمهم محل استقرارهم وصفت اترد في بعض لعضد وشم
والحدث هو الحمد والكبر والعجب واحوس كلاب بالحدث في بدحبه الملائكة وهو منصوص بالكمال
ونور العلم لا يدره شته في انقلب لاداب فله الملائكة كما كان بشر ان يكلمه به الاوحيا و
ورده او يرسل رسولا وروحى باده ميت وهكذا يرسل من رجة العلوم الى العيوب اما توه
الملائكة ما يكون به وجه مقدس الماهر من المرقون عن الصفت المذمومات فلا يلاحظون لاه
ولا يهرون به رهم خزان رجة الله الاطيا طاهر اولست أقول المرد (لفظ اذيت هو الله
والكتاب هو لعبه والصفت المذمومة ولكني أقول هو تقيبه عليه وقرق بين نعمه والذواهر
لواحد من الله لواط من ذكر الله واهرم مع قرة راتر اهرق قارق لاطية سمه الله حقيقة
هذه من في لا عتد وهو صفت لعبه ولا رار دمعى لاعتار من مرماد كرا الى غيره ولا يتصرع
كبرى الله بل مصبة لغيره وكون في لغيره فان مرماد في شته لكونه صا عرفة لاصنافه كرك
بصدد الانقلاب وهو رهم غيره في نفسه ومن منه الى أصل الله غيره فحودة فاعترأت
من البيت الذي هو بناء الحق في لعبه من هو بيت من الله تعالى ومن الكتاب يدى ذم الله
لاصورته وهو ما فيهم سبعة وبنجائه في اروح الملكة قوهى سبعة واعلم ان انقلب لمشعر
بالعجب والشره الى لبيب واتسكك به والحرض عن التزوي لا عراض الناس كل في

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

على اعمالهم وسواهم وداخلون في مقاصد قوله تعالى الاحلأ يومئذ فستعلم بعض هذه الامور المتضمنة
 (لوطية الثانية) ان يقدرى صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فلا يظلم على امة على امة ولا يظلم
 ولا يظلمه جرحه ولا شكرا بل يعلم لوحه الله تعالى وطوله لا تقرب اليه ولا يرى له منه مئة عليهم من كانت
 له امة عليهم بل يرى اصلهم ذهابا وادبهم لا تقرب الى الله تعالى برأعة العلوم في كادى
 ميرك الارض اتررع فيها الغسل راعه معتك بها تزيده على متعة صاحب الارض فكيف
 تقدمه وتوابك في تعميم أكثر من ثوب المتعلم عند الله تعالى وتولا المتعلم ما لم تله الثواب فلا
 يظلم الاجر الا من الله تعالى كما قال عز وجل ويا قوم لا اسئلكم عليه صلا بل ابرى الاعلى الله فان
 لما وما في الدنيا حاد من البدن ولندن مركب نفس ومظنيها والمخدوم هو لعلم ابدته شرف النفس من
 سبب ما لعلم لما كان كمن صبح اهل مداه بوجهه ليضعه فيعمل المخدم حاد ما والمخدم المخدم وذلك
 هو الاتسكاس على اتم راس ومثله هو ابدى يقوم في لعرص لا كرم المجرمين ما كسى رؤسهم عند
 ربههم وعلى الجملة فالمدرو انه يعلم فاطر فكيف انتهى أمر لدن الى قوم يزعمون ان مقصودهم
 اتقرب الى الله تعالى بما هم فيه من علم الله والكلام والدريس فيهما وفي غيرهما فانهم يسئلون
 لما لو لم يهو يعملون اهل انى الدليل في خدمه لسلطان لا تطلق الحرايات ولور كودلان ان كوا
 ولم يحتلها اليهم ثم يتوقع العلم من المتعلم ان يقوم له في كل ثمانية وبصر وابه ويحادي عدوه وينقص
 مهار له في حاجاته ومضرا بين يديه في وطوله فان قصر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه
 فاحسن عالم يرضى لنفسه بهذه المرات ثم يرحبهم لان شخصي من ان يقول غرضي من التدريس
 انهم اهل ان الله تعالى وحده لديه فاطر الى الامارات حتى ترى خروب الاقنارات (الوطيعة
 بالله) ان لا يدع من نصح المتعلم اوده لاثبات ينص من التصدي ربه قبل استحقاقها واتساع
 في حق قبل ان يرفع من بحسب ثم ينهم عن ان لعرص يطلب العلوم تقرب الى الله تعالى دون
 الياسة والمناهة والمداومة يقدم نفع ذلك في نفسه بانصق ما يمكن فليس ما يصحبه لعلم ما حار ما كثر
 في مبداه فان علم ما بطله الله لا يطلب العلم الا لادبنا نظر الى العلم ابدى يطلبه فان كان هو علم الخلاف
 في نفسه والمجدل في الكلام واعتلاوى في المحصومات والاحكام فمعه من ذلك فان هذه العلوم ليست
 في علوم لاخرة ولا من العلوم التي قيل فيها علمنا لعلم الله تعالى لعلم ان يكون الله وان ذلك
 في التفسير وعلم الحديث وما كان الا بوسن يستغلون به من علم لا حرة وعرفه حلاق النفس وكيفية
 فهمها فان علمه الصواب ونفسه ما فلا يأس ان يتركه فانه يغمره علمه على الوعة ولا تنبع ولكن
 قد ينسب في انشاء الامر أو آخره اذ فيه العلوم المتوقفة من الله تعالى في محقرة لادب لمصمة بلا حرة وذلك
 من ان يودى الى الصواب في لاخرة حتى يتعظ بما يظه به غيره ويجرى حب القول والمجاهد يرى
 في ابدى يتر حوالى الفخ ليقنص به الضرب وقد جعل الله ذلك بعباده فجع من شهوة ليصل لخلقها
 في شبه السبل وخلق ايضا صاحب الجاه ليكون سببا لحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم فاما
 في الفنون والمصنوعات والمجادلات للكلام ومعرفة التعارض المعرصة فلا يتركها بالتجرد مع لاراض عن
 في الاقنوة في طلب وغلبة عن الله تعالى وتما دبا في الصلال وطول الجاه لا من تدارك الله تعالى
 في اتمج من غير من العلوم بديهة ولا يراهل على هذا كانهرة ومناهدة فاطر واعتبر
 في شهادته في تحقيق ذلك في الابداد والاد وان الله المستن وقد روى في بيان ثورى رحمه الله عز وجل
 في ما قال صراحتا لالباب الدنيا يومئذ ادهم حتى دافع جعله ضيا وعاملا وفهر ما
 في راحة) وهي من دقائق صناعة تعليم ان يزجرا علم عن سوا الاحلاق بطريق التعريض

اردريته ثالثا من طرق
 اهل السلف وما
 ارتضيه آخرا من
 طرق اهل تصوف
 وما تنحى في تضاهيف
 تعني عن افاويل
 اهل الحق وما صرعى
 عن نشر لعلم بغداد مع
 كثرة لطلبة وما دعاني الى
 معاودته بنيسابور بعد
 طول المدة فاستدرت
 لاجبات الى طلنتك مد
 الوقوف على صدق
 رغبتك فقلت مستعينا
 بالله تعالى ومتوكلا عليه
 ومستوفيا منه وملتجئا
 اليه اهلوا احسن الله
 ارشادكم والان الى
 قبول الحق انقادكم
 ان اختلاف الخلق في
 الادمان والميل ثم اختلاف
 الآفة في المذاهب على
 كثرة الفرق وثبات
 الطرق بحر عميق غرق
 فيه الاكثرون وما يجا
 منه الا القلون وكل فريق
 يزعم به السابجى كل

عز بعبادهم فرحون
 ولم ازل في عنوان شياي
 مذراعت البلوغ قبل
 بلوغ العشرين الى ان
 انا لس عبي المحمدين
 اقدم لهم العز بعميق
 واخوض غمرته خوض
 المحسور لا خوض الجبان
 المحذور واتوغل في كل
 مظلمة واهمهم على كل
 مشككة واقسمهم كل
 ورطبة واتعمص عن
 عقبة صك فرقة
 وانكشف اسرمداه
 كل طاعة لا مرس كن
 محي وبها من ومستر
 ومبتدع لا انا درباطنيا
 الاواحب ان اطلع على
 باطنية ولا طاهر بالا
 واريد ان اهل حاصل
 ظاهرية ولا فلسفيا
 الا واقصد الوقوف على
 فلسفة ولا متكاملا الا
 واجتهد في الاطلاع على
 غاية كلامه ومجادلته
 ولا صوفيا الا واحرص على
 العثور على مرصوفية

ما يمكن ولا يصرح وصر في رحمة لا يصر في التواضع من نصير بحججك بحسب ابيهم وورث الجز
 عن ليجوم بالكلية وصرح بالحرص على انصاف دون صلي الله عليه وسلم وهو مشكل معهم ومع
 ساس عن فت اعرف لوه وه وناهم باعنه لا وجه شي ويملك على هده قصه آدم وحواء عايم
 السلام وناهم باعنه هذ كرت عصمة على ان يكون سمر من لنتهم بهاعلى سليل اعز ولا ان تفر
 ايصبعين لموس له ضربة وذهبن به كيه لي سناطاع به بهيمه يدرج لهن لمعا هرع
 في اعز به من دلالة على اعز به عن فضته ه (وصفة المحمدي) ان المتكلم به بعض العلوم
 ان لا يقه في بعض المتعلم العلوم التي وراء كبر له بعد دعائه تقم عذ الله ومع الله عاذته تقم
 المحيث والتعريف وذل في بعض بعض وسبعه حوثا لبع ثروة انظر لادق فيه وه علم الكلام يفره
 فقهه بقول ذلك فروع وحو كلام في حصر لسوان في ذلك من الكلام في صفة ارجح فهذه احمر
 مدوم لله علمي نبي ان في نبي لمتكف بعرو حبر نبي ان يوسع عن المتعم طريق التعم في
 وركن من كلامه علوم في بعض نبي عي ان درج في ترقية انهم من رتبة في رتبة (ابو حنيفة) انه
 ان يقتصر بالتعلم على قدر فهمه فلا يلقى ايه من دليله عقه فيهمه او يحط عايم عقله اقتدا في
 سيد البشر صلى الله عليه وسلم حيث قال نحن معاشر الانبياء امران بل ساس من رتبة ونكاههم
 قسروهم فليث ليه الحقيقة داعلم في نبي نقل قهوه وقال صلى الله عليه وسلم ما احدثت قو
 حديث لا لعه عقولهم الا كان منة على بعضهم وفان عني رضى الله عنه وانشا في صدره ان
 العلوم جه نوه حدث لما حجة وصدق رضى الله عنه وناوب بالار رقبور لاسرار فلا يبغي ان يقتضي العلم
 كل مريم في كل احدهم د كان بعهمه مدم ولم يكن ادلالا لا تتع عنه فكيف يجب لا يههمه وقال عمر
 عليه السلام انه اتوا نحو حرق في الحزير من الحكمة حبر من الجوهر ومن كرهها فهو شر
 الحمار وروى ذلك في كل لكان هدمه رعله ورس له عمر نهمه حتى تسلم منه وه يتع بك و
 لا تكرار لوت لمع روم من عمن الله عن شي في يجب وناوب بالار ساس من رتبة رسول الله صلى الله
 وسيد من كتم على ماله حاء وم شقيقة مله من م ياروق انك اللهم واذهب فان جاء من
 وكنهه فليعلمي فذل لله تعالى ولا تزوا اسعه اموا كنم تديم اعل ان حفظ العلم عن بهد و
 اولي وليس ظلم في عطاء غير مستحق فاف من الم في منع لمحق (شعر)

ان ترد ا بين مارحة النهم فاصبح عتروا برعة لعن
 لاهه اموا كحل لقدره ه ذل نا يحيى راطوتهم امهم
 من لاه لله لطيف بدهه ه وصرفت ادلائه علوم ولهم
 شرت مددا وسعت هودة ه ولا مخزون لدى ومكنتم
 من مع مجها لعل اضعه ه ومن مع استوحسن فقد ظلم
 ه (وطيفة لساعة) ان المتع قاصر في ان يلقى اليه الحكي الا في رتبة ولا يد كر له ان وراف
 تدمية وهو يدخره عن ذل ليرر عتي الحكي ويشوش عليه فقهه ووههم ليه البخل به
 ر من كل احدهم ه كن عر دق ه من حد لا وهو راص عن الله بهد في كمال عته وش
 حدهه وضمه ه عقاله ورحمهم كمال عته وسدا لم من تقي من اعوام تقيد اشعر عو
 مه بهه ند نا رة عن س من غير تشبهه ومن غير ناو من محسن مع ذلك سر برته ولم يح
 عقه كثر من ذلك لا يلقى يشوش عليه اعده من شعي ن يحيى حوته فاندرد كر له ناو
 القاهر كن عسه قد لعوم ولم تشر قد به تقيس لكو ص فترقم عه اسد يدى يتهو من المعدي

لا يهون خلقه أنى منه • عار عليك دعت عنه

قال الله تعالى يا مومن امنوا بالله ورسوله واعلموا ان الله قد صفا لكم
الدين الذي كان على ابيكم من قبل لا اله الا هو العليم بالغيوب

٥٥ (السادس في آفاق العلم في بيان علمات العلم وعلومه وعلومه) ٥٥

[illegible]

ولا متعبدا الاواريد
ما يرجع اليه حاصل
عباده ولا فنيقا
معطلا لاوا تحسن
وراء الله لاسباب
بحرته في عباده
وربقة وقد كان
التعطش الى درك حقائق
الامور داني وديني
من اوا يرى ويرى
عمرى غيرى من الله
ومرة بضهها الله في
جلالى لا محيتارى وحائى
حتى تحلت عروقه
لتقاي دوا كسرت عي
العقائد المروية على قرب
عهد معنى بالصبا اذ رايت
سبيان النصارى
لا يكون لهم نشء الا على
التنصر وصبيان اليهود
لا يكون لهم نشء الا على
التهود وصبيان الاسلام
لا يكون لهم نشء الا على
الاسلام وصمت الحديث
الروى عن النبي صلى
الله عليه وسلم كل مولود
يولد على الفطرة فاهواه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

مريضة الزوال وان
اذنت لها وتركت هذا
الحاج الطويل العريض
والشان العظيم الخالي
هن التكدير والتقصير
والامر السالم الخالي عن
منازعة الخصوم ومما
التفت اليه مسلم ولا
يتيسر لك معاودة فسلم
أرب أترودين التجارب
بين شهوات الدنيا
والدواعي قريبا من سنة
أشهر أولها رجب من سنة
مشتوب بين وأربع مائة
وفي هذا الشهر جاوز
الامر حد الاختيار إلى
الاضطرار اذ فصل الله
على لساني حتى اعتقل
هن التدريس فكنيت
أجده نفسي ان أدرس
يوما واحدا تطييبا
لقلوب المتعلمين في مكان
لا ينطق لساني بكلمة ولا
أستطيعها البتة حتى
أورثت هذه العقل في
لسان حزنا في القلب
بطلت معه قوة الغم

في رمان من ترك فيه عشر ما علم هلك وسيأتي رمان من عمل فيه عشر ما علم بجاود ثلاث عشرة له
واعلم ان من اعلم من انقاضي وقد قال صلى الله عليه وسلم بقضاء ثلاثة فاقضى بالحق وهو يوم
ذلك في الجنة وقاض قصي بالحد وهو يوم أو لا يعرفه في النار وقد قضى غير ما أمر الله به فهو
النار وقال كعب ربه الله يكرب في آحرار من علم يزهدون للناس في الدنيا ولا يزهدون ويحزنون
الناس ولا يحزنون وينون عن غشيان اولادهم وبناتهم ويؤثرون اندياعى الآخرة ما كبر
بالسنة يقرنوا الاعيان دون انقرى بتعاير من عني الغم كما تعاير النساء على الرجال يغص
أحدهم على جلسه داجال من غيره أولئك الحارون أعداء الرحمن وقال صلى الله عليه وسلم ان الشبهة
ربما يسوءكم بانعلم فقول بارسل الله وكيف ذلك قال صلى الله عليه وسلم يقول اطاب الله ولا تمل
تعلم ولا يزال للعلم ثلاثا والله من صواب حتى يموت ومعمل وقد لم يرى المسقطى اعزل رجل لا يجد
حريصا على طلب علم يظهر مسائله وقال رأيت في النوم ثلاثا يقول لي كم تصيب اعم ضيقه
وقلت في لحيته وقال حفظ العلم بعمل بدت كاتبات وأبانت على لمن ودلى بن مودر صلى
عنه لمن العلم بكثرة رواية فاعلم انهم الحشية وقال الحسن تعلموا ما شئتم ان تعلموا فوالله لا يجرم الله
تعملوا فان لفها منهم روابه والعلماء منهم ارباية وورمالا رجه الله ان صلب العلم الحسن
نشره الحسن اذ صحت فيه ليه وان كان يفر منكم من حين تصبى الى حين تمس ولا تؤثر عليه
وهو بن مسعود رضى الله عنه بل تقرأ ان يعمل به فتحدثم دراسته عملا وسيأتي قوم يتقونه
انهم ليسوا بحريصين ولا يعلمون لا يعلمون كالمريض الذي يصف الدواء وكالمخاض الذي يصفه
ولا يجدوا في مثله قوله تعالى ولكم نوبل تصوب في الحسرات الخاف على أمتي رلة تعلموا
مما في اقران ومنها ان تكون عناية بتقصير اعم انافع في الآخرة لما رغبت في الطاعة بحسبها
انني يقل معها او يكثرها الجود والفضل والعدل فمن يمرض عن علم الاعمال يشتعل بالجد
رجل مريض به من كثره وقد صعد طبيب احاد في وقت ضيق يحنى فواته فاشتعل بالنسب
خاصية حقة قير ولا دويه وغرب الطب وترك مهمه بدى هو مؤ حذبه وذلك يحسن السه وتفر
أن رجلا حارم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل علمي من غريب العلم وقال له ما صنعت في رأس
دع وما رأس العلم قال صلى الله عليه وسلم من عرفت الرب تعالى فانتم قال فاصبحت في حقه قال
الله فضل صلى الله عليه وسلم من عرفت الموت قال نعم قال فاعدت له قال ما شاء الله قال صلى الله
وسم ذهب فاحكم هالك ثم قال نهلك من غريب العلم ان يفتي ان يكون تعلم من جنس من
عن حاتم الاصح لم يشفق ابليس رضى الله عنه ما أدول له شفيق مددكم صحتي قال حاتم مشددا
وتلا من سنة قال فما تعلمت في هذه لمدة في مسائل قال شفيق له بالله وانا له رجوع
عمرى معلمي ولم تعلم الا في مسائل قال يا أستاذ لم أنعم غيره واني لا أحب ان أكذب فقل هات
لنك في مسائل حتى اسمعها ولحاتم نظرت في هذا الحاق قرأت كل واحد يجب محبويا
محبويا الى القبر فاد وصل الى القبر فارتقه فعملت الحسات محبويا في هاد دخلت القبر فدخل محبويا
فقال أحسنت يا حاتم هات الثانية فقال نظرت في قول الله عز وجل وأما من خاف مقام ربه
لعمري عن ماوى فان الحسة هي الماوى فعملت قوله سبحانه هو المحي فاحسنت نفسي في دفع
حتى استقرت على طاعة الله تعالى الثالثة اني نظرت في هذا الحاق قرأت كل من معه شئ له قيمة
رفعه وحفظه ثم نظرت في قول الله عز وجل من عندكم منكم ما عند الله وما كان في شئ له
ومقدار وجهته الى الله ليس في عنده محمودة انما اني نظرت في هذا الحاق قرأت كل واحد

لا اعاودها ابدا واستنزأ
في أغنة لعساق كافة اذ
لم يكن فيه من يجوز ان
يكون لاعرص عما
كنت فيه به اذ اذا
هو وال ذلك هو المنصب
الاعلى في الدين فكان
ذلك هو لغتهم من العلم
ثم رتبك اسس في
الاستباحت فظن من
بعد عن العراق ذلك
كان لا ينفرد من جهة
الاولاء ومن قرب منهم
في كان شاهد المجاهد
في اتفق في والا كك
على وعرضي عنهم وعن
الانتات الى دولهم
في قورون هذا امر ماوى
ليس له بعب لا عسر
أصاات أهل الاسلام
وزمه العلم وفرفت
بعد دوا ردت ما كان
معي من مال ولم أدر من
ذلك الاقد والكفاف
وقوت الاطفال ترخصا
بان مال العراق مرصد
للمصالح لكونه وقفا على

سعت ما سمعت به من رضى الله به ورضي لا حرج وأحب المساكين وقدم لا خيرة كانت له عند
نه مرارة له حاتم فالتبى اذ نيت انما صلى الله عليه وسلم وأحياه رضى الله عنه وهو اصل
رجله به أم سر عون وفرد أول من بنى بالحسن ولا حرج ما علم له له ومنه كبره المجاهد الى المكار
عن ارباب راغب به وقول له الم على هذه المحذرا كور انما شرا منه وخرج من عنده فارد
مقتن مرصو بلع اهل الرى جرى بينهم بين ان مقاتل فقتلوه من اطلب منى وروى ان كثر توسع
وسار حاتم منهم ودخل عليه فترى حاتم به نار حن اعجبى احب ان اعلمى منه اذى ومحتاج صدر
كيف اتوصا بالاول هم وكرامة يا عديم هتاه به ما وى به بعد اطارا منى فتوصا بالاول فانه
ما هكك فتوصا به حاتم مكات حتى اتوصا بين دينك ويكون او كذلك اريد وقدم لطامسى وقدم
حاتم فتوصا بهم غس دراعيه اربعاار وقول له عيسى يا هكك اسرفت قال له حاتم فيم يد قال عيسى
در عيك ربه فقتل حاتم يا سيد الله اعظم انى كف من ماء اسرفت وأنت في جميع هذا كله لم تسر
دعم لاسفى انه قصه ذلك دون اتعلم فدخل منزله فلم يخرج الى اس اس اس اس اس اس اس اس اس اس
غدا اجتمع له اهل بغداد فقتلوا بالابا عبد الرحمن ات رحى الكبر اعجبى واهل يكامل احد
فقتله من ثلث حصص ظهر من عى حصصى فرت د اصبر حصصى واحرب اد اخذوا واح
بسى اب لا حرج عليه مع ذلك لاسم حرج حبل فمال سبعان الله ما عتبه فووا بيه فمالا به
عليه ور له يا ابا عبد الرحمن ما السلام من اريد اول يا ابا عبد الله لا سم من الله يا حاتم كيون مع
ار مع حصص من لاقوم جهاهم ومع جهلهم من وتبدل لهم شئ من وتكون من شئهم اس
كنت هكك املت ثم سالى ما ربه فاستقبله اهل المدينة ول يا قوم ايتدي به هذه فالوا دية ر
به صلى الله عليه وسلم من قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اصلى فيه فابوا كل له
اب كان له من لاسفى بالارض وره من قصور اجماعه رضى الله عنهم فالوا ما كان لهم قصور راع
لهم بيوت لا طقة بالارض ول حاتم يا قوم هذه مدينة فرعون فاحذروا هذه ول الى الساطن وقولوا
الهمى يقول هذه مدينة فرعون قل لى ولم ذلك ول حاتم لا تهل على انار حن اعجبى غريب د
الما رقت مدينة من هذه فقتل مديته رسول الله صلى الله عليه وسلم ويات فابن قصره وقص اقص
فان وقد قال الله تعالى لقد كان لكم فى رسول الله سوة حسنة فاتم من اسبغ ابر رسول الله صلى الله
وسلم م مرعون اول من بنى بالحسن ولا حرج ما علم له له ومنه كبره المجاهد الى المكار
وساى من مير اسفى سدة فونك اليوم من به لى مواته وهو اتعقبى فو به
بامح يس بحرام واكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق ركبه وسداه برينة لاسفى
بشرة سببى به بلم من مرعاته اربك المعاضى من ماداهة ومراة الحان ومراة اتمهم واه
هى محو رفو محرم احب ذلك لان من خاص فى الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت الامم بسرو
الخوض فيها لكان صلى الله عليه وسلم لا يسلم فى تركه لاسفى منى برع الله يص الما نرنا العلم ومن
الذهب فى اثناء المحطبة الى غير ذلك مما سياتى منه وقد حكى ابى يحيى بريد ابو فى كتاب الى
س اس رضى الله عنهم باسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على رسوله محمدى الاولين والآخرين من
ابن يزيد بن عبد الملك بن اس
وطول وتجل على بالتحاد وتدخلت بحاس لعلم وقد ضربت دلت البصير وتجل اليك
وتجدوك اماما ورضو قوت فى الله تعالى باصاات وعليك ما اوضع كبت ايتى لمصطفى
ما منع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام فكتب اليه مالك اسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله

هو وصيه وسلم من مالك بن انس الى يحيى بن يزيد سلام الله عليك ما بعد فقد وصل الى كتابك بوقوع
 في موقع الصحيح والحققة وادب اصعب الله بالتقوى وجرالك بالصحة حشر وأسأل الله تعالى
 ووفق ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فاما مد كرسى في كل رفاق وألدس لدفاق وحنجب
 وحاسر على لوطى فحق نعم ذلك ويستعمر الله تعالى في ذلك قال الله تعالى من حرم ربه به التي
 اخرج منه والطيبات من ارقى واني لا علم ان ترك ذلك حبر من دخول فيه ولا تكتبه ان كنت
 الله يدعك من كنه والسلام فانظر الى انصاف ما قد عرف ان ترك ذلك حبر من دخول فيه
 ونبي به مباح وقد صدق فيهما جميعا ومن ملك في منصبه دسحت نفسه بادهى ولا عرفا في
 من هذه الصيغة فتقوى ايصه به على تقوى على حدود المباح حتى لا يحجمه ذلك على لم آة
 ودمه والجاوز الى مكرهات ومعيه فلا يقدر عليه فانه يحرم على السم بالدمح خطر عظيم وهو
 يدبر من الخوف والخشية وحاشية على الله تعالى الخشية وخاصة الحشية لشاعة من مضى لخطر
 وهم ان يكون مستقصبين لسلطين ولا يدخل عليهم التقدام بحري امر دعاهم سيد الان يفتي
 ان يحرم من عداطهم وان حذوا ليه فان يدبوا حيلهم ورسعها ما يندى لسلطين وبعده لهم
 لا يجوز عن شكك في طلب مرضتهم واستقالة فلو هم مع هم فلهو ويحجب عن كل مقدس ذمكار عيهم
 ورضي صدورهم يادهم رطلهم وتقع معلوم فانه حل عليهم ما ان يثبت الى بحملهم ويردوى عنه الله
 به او يكتفى عن لا تكار عليهم فيكون مداهمهم ويكتفى في كلامه كالمريضهم ونحوه
 منهم وذلك هو البت الاصرح او ان يطعم في ان يسان من ذنبهم وذلك هو البت وسياتي في كتاب
 الحرام والحرام ما يجوز ان يؤخذ من امور السلطين وما لا يجوز من لا دور والجور وغيره وعلى
 الحيلة في حفظهم مفتاح للشرور والاحتراف طريقهم بالاحتماء وقد قال صلى الله عليه وسلم من بد
 من سكر ابيادهم حقا ومن اتبع الصديقين ومن اتى السلطان افسس وقال صلى الله عليه وسلم
 من سكر عليكم امره يعرفون منهم وتكرروا من انكرتة يرى ومن كرهه فقد سلم ولكن من رضى ونادى
 الله تعالى في قول اولادنا انهم قال صلى الله عليه وسلم لا مصلو ولا يسيب في جهنم ولا يسيك لا
 انكرت انكرت انكرت انكرت انكرت انكرت انكرت انكرت انكرت انكرت انكرت انكرت انكرت انكرت
 على لا يبريد صدقه بالكذب وتقول في ما ليس فيه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء ائمة
 على عبد الله تعالى ما لم يحاكموا السلطين وراعى ذلك فقد حاكموا من فاحذر وهم واعتزلوهم رواه
 ابن وقيل لا يمشي لقد احييت العلم لكثرة من اخذ عتق فقال لا يمشي ان يمشي قبل الادراك
 وقلت يلزمون ابواب السلطين وهم شر الحاي والثلث است في لا يمشي ولا العليل ولا الهال سعيه
 المسترحه الله ذرايتهم تعلم يغشى الامر ما حذر زواضعه نص ومن لا ورعى من ثي البعض
 الى الله تعالى من عالم يزو وعاملا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم شرر العلم الذين ياتون الامر
 بعد الامر الذين ياتون العلم وقال مكحول يرمش في وجه الله من علم الامر ان وقع في يد ثم يمشي
 السلطان ثمة الى الوطن فقيما به خاص في بحر من بار جهنم بعد دحضه وقال سمعون ما سمع بالعلم
 انكرت الى مجلسه فلا يورج فبسال عنه فقال هو عند الامر ولو كنت اسمع انه يقال اذا رايت عالم يمشي
 فترحم الله عليه حتى جرت ذلك فمدحت قطعي هذا السلطان الا وحاشيت سي بعد
 خروج فارى عليها لذلك وان تروى ما افاده من لعلقة ولغضه وكثرة لعله لهواء ونوددت ل
 من لدن لدن عليه كما فامع الى لا اخدمه شيا ولا اشرب له شر فمدحت قطعي هذا السلطان الا وحاشيت سي بعد
 امر ثلث يجبرون السلطين بالرحص وعابو في هو وواحد ما يدى عليه ووجهه لا يستقلهم

المسلمين ولم ارق العالم
 ما ياخذ العالم لعياله اصلي
 ثم دعات الشام
 واهت فيه قرياس
 ستنس لاشعن الى الا
 اعزلة والمخوون ورماضة
 ومجاهدة اشعة لا ركة
 لمن وتهربا للاحلاق
 وتصرفه اهل لذكر الله
 تعالى كما كنت حصته
 من عم اصولية وكنت
 اعكف مدة بمعد
 دمشق اصدمة مرة
 بالهد طول النهار
 واغلق بابها الى نفسي
 ثم تحرك في اعية
 در بصة الحج والاسقود
 من بركات مكة والديعة
 وزياره لبي صلى الله
 عليه وسلم لم بعد العرع
 من زيارة لحلين صلو
 الله عليه وسلامه ثم سرت
 الى بحر ثم جسد بشي
 المموم ودعوت الاطفال
 الى الوطن وعادوته بعد
 ان كنت ابعدا الخلق
 عن ان ارجع اليه واثر

لم وما أدري ذو سر يسبي أي أم لا ولم يستش رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خبر المصراع في الأوص
 وشهد قال لا أدري حتى نزل عليه جبرئيل عليه السلام فسأله هل لا أدري في أن علمه به عز وجل
 من خبر يقع، المساجد وشهدوا الأوصاق وكان ابن عمر رضي الله عنهما يمشيان عن عشرة من بني عيسى عن
 وحده وسكت عن تسع وكان ابن عمر رضي الله عنهما يمشيان عن تسع وسكت عن وحده وكان
 في رواية من يقول لا أدري أكثر ممن يقول أرى منهم مائة من ثور يمشيان أنس وأحمد بن حسن
 البصير بن عاصم بن بشر بن محرز وقال عبد الرحمن بن أبي أيوب ذرأت في هذا المسحود وعشر من
 من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أحد يمشيان عن حديث وفيه لا ودان أحاد كنه ذلك
 وفي نسخة آخر كانت المسئلة تعرض عن أحد منهم ويردها إلى لا آخر ويردها لا آخر إلى الآخر حتى
 تعود إلى الأول وروى أن أصحاب الصفة أهدى إلى واحد منهم رأس مشوي وهو في غاية بصر فأدركه
 إلى لا آخر وأدركه الآخر إلى لا آخر هكذا روي عنهم حتى رجع إلى الأول فظهر لا أن كيف
 عكس أمر العلم به صار المهر وبه مضطربا وبطلوب مهر وباعه ويشهد كنه لا آخر ومن نقل
 لتدوي ما روى مستند عن بعضهم به لا يعني الناس بل ثلاثة أمير المؤمنين وأحمد بن محمد بن
 منهم كان الصحابة يتدافعون أرواحا لأمهات وأوصية وأوصية وفيه لا ودان منهم كان أسيرهم
 في البيت أقامهم على وأشد لهم دفعا لها وأرواحهم وكان شعر الصحابة والذين يمشيان عن خمسة شاة
 في رواية القرآن وعصاة المساجد ذكر الله على والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك لما سمعوه
 من قوله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لاله ثلاثة أمور معروف ونهي عن المنكر وذكر
 لله تعالى وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم إنا من أمر صدقة أتوه معروف وأصلاح من الله لا ية
 ورأى بعض العلم ببعض أصحاب رأي من أهل الكوفة في إمام من سادات قميا كتب في من
 السيو رأي فكره وجهه وأعرض عنه ومن ما وجدناه شيئا من جملة ما عايناه من أول ابن حنبل
 في من في مسألة لو وردت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لم يجمع له أهل بدر من أن يكون ذلك
 بعد لا عند الضرورة وفي الحديث أن رأيهم رجع في وقت من وقتهم وأوردوا في رواية فاعلموا
 دليل العالم مع عالم عامه وهو ما انتهى وهم أصحاب السلاطين وأعام خاصه وهو أنه لم ياتوا وحيدوا
 بل بول وهم أصحاب الروايات المتفرقة المعروفة وكان من مثل أحمد بن حسن مثل دجلة من أحد
 يعرف منها ومن مثل بشر بن محرز من ثمة لا يفتنه ذلك وأحمد بن محمد بن عيسى بن عيسى بن عيسى
 في أول من تكلم وقال أكثر كلاما وأكثر علما وقال سليمان بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
 من إلى الكلام وفيلد أكثر العلم من الكلام وكثير الكلام من العلم كتب في إلى يرد
 رضي الله عنهم وكان قد أحصى ما روي عنه صلى الله عليه وسلم في نعي من فوات من يدوي
 رضي الله عنهم كتب طبعها في الكلام كلاما مشاهير كتب من مشاهير الله لا نقل من كتب وكان
 في مرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل وكان أنس رضي الله عنه إذا سئل يقول سلوا من كان وكان
 ابن عباس رضي الله عنهما ما إذا سئل يقول سلوا من كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول سلوا
 عيسى بن المسيب وحكي أن روى صحابي في حصره من عشرين حديثا في سؤال عن عيسى بن عيسى بن عيسى
 في رواية فاحد الحسن في تفسيرها حديثا حديثا في تفسيرها حديثا في تفسيرها حديثا في تفسيرها
 كلاما حصي ورماهم به وقال تساؤني عن العلم وهذا الخبر من شهركم ومنها ما يكون أكثر هفت
 به من الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخر وقوله لو كنت وصديقي من سادات كنه في ذلك من
 في الحديث والمراقبة فان هذه تنفي إلى المشاهدة وهذه من علوم غلوب سبغهم في أروع الحكمة من

للعالماء ليعرّفوا شيئا من
سيرهم وحقائقهم
ويبدلوه بما هو خير منه
لم يجدوا اليه سبيلا فان
جميع حركاتهم وسكناتهم
في ظاهرهم وباطنهم
مقتبسة من نور مشكاة
العبادة ويسر وراي
النور على وجه الارض
نور يستضاء وبالحكمة
ماد يقول نقاش في
طريقة اوباش وطها
تطهير القلب بالكلية
هما سوى الله تعالى
وودجهما يرى منها
يجري التحرم في الصلاة
استفراق القلب بذكر
الله واخرها استب
بالكلية في الله تعالى
وهو اثر هذا الاضاده في
ما كنت لاحتمالاتي
قال العرقى لما غرت
كلما هو مرضية وموعات
مرات وشدت اليه الرجال
وانصنت له الرجال
شرفت نفسه عن الدنيا
واشتاقت الى الاخرى



[illegible]

يعني ان يثبت كماله لا من تعبد على ايقين عني او انه شئ يفتح لقلب صريته وهو يثبت على الله تعالى
 وسلم تعالى اليقين ومعناه حاله والوقين وسهوه ومنهم من لا يقين له وهو عني لا يقين له بهم لغوي
 يقينكم كما تروى بيقينهم وقال من لا يقين حذر من كثير من الاعمال وقال صلى الله عليه وسلم لا يقين له
 ربح من لا يقين كثير منسوب ورجل يحن في العبادة قليل ايقين فقال صلى الله عليه وسلم لم يدرى آدمي
 لاوله ذنوب وانك من كان غير يربنه العقل وسجته اليقين لم تضرب له ذنوب لانه كل ذنوب تارة واستعبر
 وبسم قد كفر قنوه وهو يفي له فصل يدخل في الحجة ولا يقين له قال صلى الله عليه وسلم لم يدرى من اقره قنونه
 عين وعز به الصبر ومن اعطى حظه منها لم يدرى ما فاته من قيام الليل وصيام اسبوع وفي وصية لقمان
 لا يباي لا يستطاع العمل الا باليقين ولا يمل امره الا بالقدرة بيقينه ولا يقصر عماره حتى يتقص قنونه
 ولا ينجي من معادن التوحيد نور اول الشرك بار او ان نور التوحيد حرق اميات التوحيد من نار شرك
 الحسنة الشريك وادابه ايقين وقد اشاراته تعالى في القرآن في ذكر المؤمنين في موضع دل به على ان
 يقين هو الرتبة للخير والسيئات (قال قلت) يا محمد عني ايقين وبره عني قنونه وضعه ولا بد من
 قنونه او لا ثم الاشتغال طلبة وعلمه فان لا تقههم وهو رتبة لا يمكن من الله فاعلم ان ايقين لفظ مشترك
 يطلقه فريقان المعينين مختلفين اما المقار والمكامل فيعبرون عن عدم كماله كماله في ايسر الى
 اصدق بالثاني له اربع مقامات الاول ان يعتدل التصديق والكتب وبره ما لك كد سيات
 من شخص معين ان الله تعالى يعاقبه ثم لا وهو مجهول كماله عندك فان نزلت اليقين الى الحكمه
 بانست ولا يفي الى يستوي عندك امكان الامر من يسمى هذا شكاه ان في رتبة لك في احد
 الامر من مع الشكور بامكان تقيضه وانك امكانه في ترجيح الاول كما اذا سئل عن رجل تعرفه
 بالصلاح والتقوى انه منه لومات على هذا الحالة اهل به اقب من ذلك الميل الى انه لا يقين له اكثر من
 في الى العقاب وذلك انه هو وعلامات الصلاح ومع هذه كانت يحور راحته ثم هو حلقه فاق في ما طه
 وبره فقه هذا الموريز مساو لك اميل ولكنه غرد مع راحته فقه هذه الحالة تسمى صاه لثالث الميل
 النفس الى التصديق بشئ بحيث يعال عليها ولا يحظر ما لان غير ولو حطر بالنسبة الى النفس عن قوله
 ولكن ليس ذلك مع معرفته محققه ادلوا حسن صاحب هذا مقام الامل والافتقار الى التشكيك
 والنوريز سمعت منه لنوريز وهو يسمى اعتدال رتبة يقين وهو اعتدال في شرعات كماله
 فترى في نوسه هم مجرد الجماع حتى ان كل فرقة تنقسم منهم واحد منهم او متشعبة ولود كرا
 لا بد منهم ان كان خطأ امامه فترى قبوله ٥ رابع المعرفة الحقيقية الحاصلة من ربي الهرب من
 لا يثبت فيه ولا تصور لك فيه هذا المتشعب وجود لك وان كان يسمى يقيناً عند هؤلاء ومنه انه قد بين
 لقنونه هل في لو حود شئ هو قديم ولا يمكنه التصديق به بما يدعيه لان القديم غير محسوس لا كاشف من
 والقديم طاهي يصدق بوجوده بالحواس وليس القديم بحدوثي قديم في ضروريه يامل ايمان المؤمنين
 اكثر من واحد لثلاث ايمان حدوث حادث بالاسباب محال فان هذا ايضا ضروري في عريضة
 نفس تتوقف على التصديق بوجود القديم على طريق التخييل والذم فيهم من الناس من يجمع
 ذلك ويصدق بالاسماع تصديقاً قاهراً ويستمر عليه وذلك هو ذم وهو حار جميع لغوم من الناس
 من يصدق بما يبرهن وجوب يقينه لم يكن في لوجود قديم فاما حود لك حادته فان كانت
 كماله حادته هي حادثة بالاسباب او فيها حادث يلا وبذلك محال فيؤدي الى عدم محال في يرمي
 عقل التصديق بوجود شئ قديم بالضرورة لانقسامه فهو ان تكون او حود لك كماله
 قديمة او كماله حادته او بعضها قديم وبعضها حادته فان كانت كماله قديمة فقد حصل المطلوب منست

الحمد لله العظيم شاه
 القوي ساطنه الظاهر
 احسانه الباهر محنه
 وبرهانه الخصب بالجلال
 والمتفرد بالحكمال
 والتردي بالظمة في الابد
 والا زال لا يصوره
 وهم وخيال ولا يصوره
 حد ومثال ذي العز
 الدائم السرمدي والملك
 الساتم الديمومي والقدرة
 المستع ادرك كنهها
 والسطوة المستوعر
 طريق استيفاء وصفها
 نطق الكائنات بانه
 لصانع المبدع ولاح
 من صفات خدات
 الوجود بانه الخالق الخترع
 وسم عقل الانسان بالهز
 والقصان والزم فصاحت
 لاس وصف لمصر في
 حلة ليلان واحرق
 سمحت وجهه الكريم
 جنة حاضرهم وسدت

على الجملة قديم وان كان الكل حادثاً فهو محال ان يؤدي الى حدوث بقية سبب فيثبت القسم الثالث
والاول وكل عرض حصل هذا اثره يسمى يقيناً عند هؤلاء واصحابه من غير ان يكون له كونه او حصول
يحرر او يحرر له ان كان لا يستعمل في حدوثه بل لا يستعمل في تواتره كالعالم وحوادثه او بغيره كما
بالسقوط في موصوفه او بدليل كيد كبرياؤه اطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك
في عدم شك فيه يسمى يقيناً عند هؤلاء وعلى هذا لا يوصف اليقين بالصدق ادلة تفاوت في ذلك
والصالح (في) صلاح افقه هو الموصوفه واكثر العلماء وهو ان لا يلتفت فيه الى اعتبار التواتر
والشك في اليقين في تواتره وعلمه على افضل حتى يقال ان لا يثبت اليقين بالموت مع انه لا شك فيه وبقية
هذه القوى لليقين في تواتره مع انه قد يحسب رأيه لا يثبت اليقين بالموت مع انه لا شك فيه وبقية
وعلم ذلك على ما هو مستولى حتى صار هو المتكلم والمصرف في النفس بالتواتر والموت مع انه لا شك فيه
يقولون لا شك في ان من مشر كون في انطق بالموت والامام كلك عن الشك فيه وان كان فيهم
لا يلتفت اليه ولا الى لا تضاف له وكذا غير موقوف به ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استقر
جميع هذه الامور له ولم يعاد ريبه من حاله في ريبه من مثل هذه الحجة بقوة اليقين والاشكال
بعضها ما رأيت قبلاً لا شك فيه شبهة لا يثبت اليقين به من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين
بالضعف وسواء ونحن اردنا نقول ان من شأن علمه لا آخره صرف الغاية الى تقوية اليقين
بالمعنيين جميعاً وهو في الشك ثم تسليم اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتكلم عليها المتكلم
فيها قد فهمت هذا علم ان المراد من قولنا ان اليقين يشتمل ثلاثة اسام بالثبوت والضعف والاشكال
والقلة والكماله والجملة فاما ما تقدمه لضعف فعلي الاصطلاح لشيء وفلك في الغاية والامام لا يعنى الله
بدرجاته في اليقين في انفس واصحابه لا تضاف اليه وروى في الاسناد ذلك بحسب ما
يقين به هذه المعنى وان لم يمتص بالحدود والجملة في الاصطلاح الاول لا يشكركم ما يجب يتفرق
بغيره ولا يشكركم في الاصطلاح الثاني وفيما ان الشك ايضا علة لا يثبت اليقين اليقين الى انكاره بالثبوت
فروى في تصديق بوجوده كونه ووجوده كونه لا يثبت اليقين بوجوده كونه ووجوده كونه
عليه السلام مع ذلك لا يثبت في الامرين جميعاً فمستندهما جميعاً التواتر ولكن ترى احدهما
ووضع في ذلك من ان في النفس في احدهما أقوى وهو كونه احرر بن وكذلك يدرك الناهية
في مدرجات المعرفة فالدلالة فانه ليس وضوح ملاح له بدليل واحد وضوح ملاح له به
بكتبة مع تساو هما في الشك وهذا قد يشكركم في الكلام الذي احدث في الكتب والسمع
مراد من منه فمما يدركه من تفاوت الاحوال وأما قوله في اكثره وذلك بكثرة العلاقات اليقين كونه
في اكثره علم من هو اي معلومه اكثر وذلك في كونه لم قوى اليقين في جميع ما ورد في
بوقر يكون قوى في نفس في بعضه من فلتان فمهمت اليقين بكونه وضعه وكثرته وعلته وحده
وحده يسمى في ذلك او يسمى لا تضاف اليه انساب يسمى متعاقبات اليقين وبجاريه وفيما يدرك
يقين في ما لم أعرف ما يليق به اليقين لم قدر على طائفة فاعلم ان جميع ما ورد به لا يثبت اليقين
بقومته ما عاينهم من قوله في آخره هو من مجرى اليقين ان اليقين عبارة عن معرفته بخصوصه
ومنه في المعلومات التي وردت في الشرائع فلا مطمع في احصائه ولكن اشهر الى ان يراه وهي انما
ذلك التوحيد وهو ان يرى انشياء كلها من سبب لا يثبت اليقين في انفسه بل يرى في
محضر لا يحكم بالصدق به من موقر فالتقوى في علمه لا يثبت امكان الشك فهو موقوف
اليقين فالغيب عن قلبه مع ان يثبت علمه بالضعف عن الوسائط ورصاعته من انفسه

يقرب زوايا الامامات الوهم
وأطرق طامع البصيرة
تظلموا وابلالا ولم يجد
من قرط المسبة في فضاء
الجبروت مجالا فعاد البصر
كايلا وانقل عابلا ولم
يتجهج في كنه لتكبراه
ببلا ففقد من عرت
معرفة لولا تعريفه وتقدر
على القول تحديده
وتكليفه ثم تلتس
قلوب لصفوه من عده
بلا من العرفون وحدهم
من يرب عاده بخصائس
الاحسان فصار من عده
من مواهب لاس عاقوه
ومر في قلوبهم بورد
القدس بعبادة فتميات
اقبول الامداد القدسية
واستعنت لورود الانوار
العلوية وتحت من
لنفاس المطرقة بالادكار
جلالها واقامت على
الظاهر والباطن من
التقوى حرمات واشعلت
في طم اشترية من يقين
مراسا واستخمرت مؤثرت

ويرى نوسائه في قلبه مبرلة فلم وليد في حق ما بالوقوف فانه لا يكفر ولم لا يدولايه غضب عليه ما
 يرهم آلتين ممتحنتين واسطتين قد صمد رموه بالمعنى شدي وهو الاشرف وهو شدة لغير الاول
 وروحه وعاقبته ومهمه تحتق ان الشمس واسمر واجوده بحمد واسم الحبوب وكل مخلوق
 هي من مخرجات ماله وحسب تسخير انهم في يد لكانت ان القدرة لاربية هي لما ذكر لك استولى عن
 فيه عليه بالتوكل وارضاو لتسليم وصار وقبار بامن التعصب والحقد والحق في الارض لا عبي
 ابواب اليقين ومن ذلك الثقة بيمين الله سبحانه في قوله تعالى ومن دابة في الارض لا عبي
 لغيره واليقين بان ذلك آتية وان ما قدر له يساق له ومهما غلب ذلك على قلبه كان محلا في الطلب
 وميتد حربه وشربه وتاسعه على ماله وتفرغ اليقين ايضا جلته من الطاعات والاحلاق الحميدة
 ومن ذلك ان يحلب على قلبه ان من بعض مثقل ذره حيار ومن بعض مثقل ذره شريرة وهو لا يقين
 ابواب والعتاب حتى يرى سبب الصلوات في ابواب كذبة لغيره في الشيع ونسبة المعاصي الى لهاب
 كذبة السموم ولا ماضي الى الملاك وكما يحصر على القصص العبرية لثبوت حجة قلبه وكثيره
 وكما يحصر على اماعات كلها اقلها وكبيره وكما يحجب فيل السجود وكثيره فكذلك يحجب
 المعصية فياها وكثيره او صعبا وكبيره فاليقين بالمعنى الاول قد يوجد لعدم المؤمنين بالماضي لثبوت
 المعصية في انهم يرون وثرة هذا اليقين صدق اربعة في الحركات والصلوات والحجرات والصلوات في
 الامور والقرآن في كل البيت وكل كان لغيره اعاب كان الامر يرتفع لتسخير المانع ومن
 ذلك اليقين بان الله تعالى مطاع عاين في كل حال ومنازلة واجس ضميرك وحجاب حواصرك
 وكركه فها ماتي في عند كل نفس بالمعنى الاول وهو عدم التسلط والامانة في الثاني وهو المقصود وهو
 غير يرتفع في الصلوات ومنه ان يكون الانسان في حاله ماضيا في جميع حوله كانه اس عهده
 في الصلوات في ان الله لا يزل مطر فاضا في جميع اعماله متمم كاشعتر عن كل حركة يحلف
 في الادب ويكون في ذكرته لاطنة كهو في الله له بامارة في تحقيق ان الله تعالى مطاع على سريرة
 كمنع الخلق على طاهره فتكون مالمغة في عماره باطنه وتظهره وتزبده بين افه تعالى السكائنه
 في منعه انتعته في تزيين ضاهره لاسرائيل الناس وهذا ما في ايض يورث الحياء والخوف والانتكسار
 ولا يولاستكائه والخضوع ووجه من الاحلاق المحمودة وههنا الاحلاق تورث انواعا من الطاعات
 في هذه طائفتين في كل باب من هذه الابواب مثل الشجرة وهذه الاحلاق في القلب مثل الاعصان لمترعه
 في هذه الاعمال والاعمال بصادرة من الاحلاق كالشجر وكالاشجار المشرقة من الاعمال فاليقين
 هو اصل والامان وله بعمار وابواب اكثر مما عددها في اي ذلك في ربيع لمصيبة ان الله تعالى
 وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الاتي وهو من ان يكون حيا كسرا ام صراعا امتيخه رثر الحسنة على
 في كونه وكونه وسرته وحركته وكونه ونفقه وكونه لا يظرا به صرا لا وكان عزه من كونه تعالى
 كات سرته دليل على عمله فالحجود عينه حراية وعلماء الاخرين يعرفون بسميها في السكينة وابدلة
 الوضع ودين ما انبس الله على البينة احسن من خشوع في السكينة فهي لبنة في السكينة وسميها
 في الحسب والصدقين وعلما ما واما لتهاقت في الكلام والتشويق والاستغراق في الصلوات والحجرات
 في بعض فكل ذلك من آثار النظر والامن والخفة عن عظم عقاب الله تعالى وشديد مضطه
 في الامانة في العبد عن الله دون العلم بموهبا لان العلم ثلاثة كما له سهل الشري رجه
 في علم امر الله تعالى لا ياتيهم الله وهم المتورق في الحلال والحرام وهذا العلم لا يورث الحسنة وعام الله
 في الامانة ولا ياتيهم الله وهم عموم المؤمنين وعام الله تعالى واما الله تعالى واما الله تعالى وهم

الدنيا ولداتها وانكرت
 مصائد الهوى وشهواتها
 وامتطت غوارب ارباب
 وار هوت و سقرشت
 بلوهمها بساط الملوكوت
 وامتلت الى المعالي
 اغناها وطمعت الى
 اللامع العلوي احدقها
 وقعدت من الملا الاعلى
 مسارا ومجاورا ومن
 السور الاعز الاقصى
 فراروا ومجاورا اجساد
 ارضية بقلوب مهاوية
 وشبح فرشية بارواح
 عرشية نفوسهم في
 منب لمحمدية سياره
 وارواحهم في قضاء
 القرب طيارة مذاهبهم
 في العبودية مشهورة
 واعلامهم في اقطار
 اارض منشورة يقول
 في هل بهم يقدوا وما
 فقدوا ولكن سميت
 احوالهم في يدركوا وعلا
 مقدمهم في يلكوا
 كاشين بالحنان باشين
 بعلومهم عن وطان

وبين في نية تصديدها ولقد رأيت رجلا يؤتي أحدهم القرآن من غير قربة
 في كتابه لا يدرى من أمره وأجره وما يسعى إلى يقف عده يثره ثم يدق وفي جبراً حر
 من معاه كتاب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤيد ما يماثل من قرآن وسأني بعدكم قوم
 يؤمن القرآن قبل الإيمان يقيمون حروفهم ويضعون حدوده بحقوقه فيؤيدون قرآنهم قوماً وعلم
 في أعينهم ذلك حظه وفي لغة أحرارهم شرار هذه الامتوقيل خمس من خلاف هي من علامت
 علم لا آخرته هو خمس آيات من كتاب الله عز وجل من خشية والخشوع والتواضع وحسن
 الخلق وإيثار الأثر على الدنيا وهو الزهد فاما الخشية قوله تعالى اتقوا الله يا أيها الذين آمنوا
 العلماء واما الخشوع قوله تعالى خاشعين لله لا يشركون ما آيات الله ما قبله لا واما التواضع قوله
 تعالى واحصوا صلاتكم للؤمنين واما حسن الخلق قوله تعالى في مدارج من الله تلتله واما الزهد
 من قوله تعالى وقال الذين آمنوا اعلموا ان الله جبار على ما يشاء من نعمه من الحسب والاعمال رسول الله
 من الله عليه وسلم قوله تعالى من يرد الله ان يهديه فشرح صدره للإسلام فمن له هذا الشرح فقال
 بالاوراد قد في القلب شرح له الصدور وشرح في قول الله من علامته من الله عليه وسلم
 من ينجي عن دار الغرور والامانة في دار الجود والامانة فذلك قوله من ينجي عن دار الغرور والامانة
 يحسن من علم الاعمال وعلمه وسبب وشيئاً القلوب ويخرج من سواس ويشيئاً القلوب اصل من
 لتوفي من الشر ولد لك قيل

عارفت لشر لا للشر لكن لتوقية ومن لا يعرف لشره من لباس ينفذ فيه
 لان الاعمال لعلية قريفة واقتضاها من اعلاها وما وجب على ذكر الله تعالى ما قبله واللسان وانما
 شار في معرفتها يقدره ويوشها وهذا من كثر شمه ويؤيد عريته وكل ذلك من نفسه من
 الحجة اليه ونعمه الذي في سبيل طريق الآخرة واما علماء الدنيا فانهم في معرفتها لشرها
 في الحسب كومت والافصة في تعجب في وضع صورته في الدهور ولا تنبع لها اوان وقعت في
 الغرورهم لانهم واذا وقعت كان في القاتنين بها كثره وينكر كونه لا زهواً وينكر عريته آناه لليس
 واطراف الثمار في خواطرهم وسواسهم واعمالهم واما بعد عن العادة من باع نفسه بالزهد
 غيره سادرا يثارا للتعجب والبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه وشره في أن يسميه ليطاوع
 من آسائه الدنيا فاضلا محققا علمه بالذائق وجزاق من الله أن لا يتفق في دينه يقول الخلق بل يتكدر
 عليه صوره سوت ارب من ثم يرد الائمة من محضرا عن ما يشهد من روح اعلم في نور ما عريه
 ودان هو الحسبان المين وانما ذلك من الحسب اعصرى رجه من شمه ليس كلام كلام لا يعلم
 صلاه ولا سلام واقربهم هديا من الله به رضى الله عنهم ففت الحكامة في حقه عن ذلك وكان أكثر
 كلامه في خواطر القلوب وفساد الاعمال وسواس النعوس والافسة من الحجة لعمدة من شهوات
 النفس وقد قيل له يا ابا سعيد انك تشكك كلام لا يسمع من غيرك من أن أحدثه قال من حديثه
 ليمان وويل لمدية سراك تشكك كلام لا يسمع من غيرك من الأصحاب من أين أحسنه قال حصي به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اناس يسأرون عن الخبر وكنت اسأله عن شر عفاة من قريته
 وعلمت بالخبر لا يسبقني علمه وقال مرة فقلت من لا يعرف لشره لا يعرف الخبر وفي لغة أحرارهم
 يقولون رسول الله ما من عمل كذا وكذا يسأرون عن فصائل الاعمال وكنت أقول رسول الله ما من
 كذا وكذا فلما رآني اسأله عن آفات الاعمال حصي به واعلم وكان حديثه رضى الله عنه أيضا فاحص
 من المذاقين وأمره بمعرفة علم ليعق وسبب ودون في اعتن محكم عمر وعظمى وكار لاجابه رضى به

وأصحابه الاكبر من
 الاجساد ثم ان اشاري
 لمدى هؤلاء القوم
 وعنى لهم علم اشرف
 حالهم وصحة طريقهم
 لمديه على الكتاب
 ولست المتحقق بهم من
 من كرم العمل والمة
 حذاني ان أدب من هذه
 الصابة بهذه الصابة
 وأولف ابوابي الحقائق
 والآداب معربة عن
 وجه انوار في عذوه
 مشعة شهادة صريح
 علم لمدى عتده
 حيث كثر انفسهم
 واحتمل أحولهم
 وتسريرهم المسترون
 ووددت أعينهم وسبق
 لي قاب من لا يعرف
 أصول سلفهم سره من
 وكاد لا يسلم من وقية
 فيهم وطعن ظلمته في
 حاصلهم راجع الى
 مجرد رسم وتخصه
 عائدا الى مطلق اسم وعما
 حضري فيه من النية

الباب الثامن عشر في
 القدوم من السفر
 ودخول الرباط والادب
 فيه الباب التاسع عشر
 في حال الصوفي المتسبب
 الباب العشرون في حال
 من باكل من القسوح
 الباب الحادي والعشرون
 في شرح حال المتجرد من
 الصوفية والمتأمل
 الباب الثاني والعشرون
 في القول في السماع قبولا
 وإشارا الباب الثالث
 والعشرون في القول في
 السماع ود وانكارا
 الباب الرابع والعشرون
 في القول في السماع
 ترفعا واستغناء الباب
 الخامس والعشرون في
 القول في السماع تأديبا
 واختاء الباب السادس
 والعشرون في خاصية
 الاربعية التي يتعاهدها
 الصوفية باب السابع
 والعشرون في ذكر
 فتوح الاربعينية
 الباب الثامن والعشرون

رسول الله صلى الله عليه وسلم ذوبا كوحداثات الامور من شرا لا من محدثين و من كان محدثا
 من كان بدعة ضلالة لا يطول علمكم ذمكم فقسوا قلوبكم الاكل ماهوات قريب الا ان ابيدتم ليس
 مات وفي حصة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوفى بل شمله عليه عن عبوب الناس واهل من
 كنسهم من غير معصية وحاشا من دعاهم كوكوا جانب اهل الزلل والمعصية طوي لمن فرق بين
 وحديث حليته وصلحت سريره وعزل عن لسان شروعه في مل عن بعلمه واهل من
 واهل من قلوب من قوله ووسعه يستعمل به الى يدعوكا بن مودرضي الله عنه في حشر
 الهدى في آخر الزمان خير من كثير من اهل الهدى ثم في ذن جبركم فيه لما رعى لاهوروساني
 زمان يكون خيرهم فيه المتثبت المتوقف لكثرة الشهادة وقد صدق من لم يتوقف في هذا ارعاب وود
 كجبرهم عليه وحاشا من دعاهم كوكوا جانب اهل الزلل والمعصية طوي لمن فرق بين
 ان معروفكم ليوم مسكر زم قد مضى وكم ليوم معروف من قد تى وانكم لا ترون
 معرفكم المحي وكان العالم ويكم غير مستحق لولا قد صدق من اكثر معروحات هذه لا عصاره مسكر
 في عصر عصا قريش لله عنهم اذن غررهم ورويات في ريات بين لماسدود تحديدها وحق الامور
 بعظم في دوش عجزهم او قريش بسط ردها واما كان بعد قريش ابو ربي في المصدا بدعة وق
 انه من محدثات المحجج واما كان لا ولول قاتل يده وبن يتراب حاجر وكذلك الاشغال بدعاه
 المحرور والمطرفة من احسن علوم من ردد و برعون انهم اعظم اقربيات وقد كان من ماسكرت و
 ذلك لمحي في اقرب ولادن ومن دعت اتعسف في لطافة و اوسوسة في اظهار ذوقه دير الامة
 البعيدة في بحسنة ثياب مع نفسه في حل الاضغمة وتحريره الى شتر ذلك ولقد صدق ابن مسية
 رضى الله عنه حيث وسم ليوم في رمد لموي فيه تابع لاهم وسباني عبيكم زمان يكون اهل فيه
 للهوى وقد كان محجج حسن قول تركو لعه اقبول على اعرف ما قبل لعلمهم والله المستعان و
 مالت ان من رحمه الله لم تكن لاس من معصى يسألون عن هذه الامور كياسا لئلا يفسد اليوم ولم
 العلماء قلوب من مولا حلال لكن ادر كنتم ترون مستحق ومكر وهو مسميهم كوايا ينظر من
 دقائق لكرهه والاستعداد من المحرم فكان حشده طاهر او كان هشام عروة يقول لا تسام
 ليوم عا احد نوه ما سمع منهم قد اعدوه لحو باواكر سلوه عن السمة فانهم لا يعرفونها وكان
 سليمان تدار في رحمه شيقول لا يدعي ان لهم شيئا من المحبر ان يعمل بدحتى يسمع في لا ترفعه
 نعتي دواقي في معصية وكم من هذه ماسقة ابدع من لا ترفعه قد قرع لاسمع وعان مائة
 ورمي شوش صفه ثياب فتحرر حبه الباطن حقا وصحبا فيه بالاستنهاار شهاده لا تارده
 لم احدث من و من لاس في صلاة العبد المصطفى هم نوبه يد المحمدي رضى الله عنه فقتل باحرو
 م هذه البدعة فقتل لم يلبث بدعة من حبر عاتق من اسب من قد كثر واهل دت ان يلغهم الهل
 فقال يوسف يدو لله لا توتون نغمة اعلم به ووالله لاصليت وراك اليوم وغا انكر ذمت عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوكا في حبه هيدو لاسنقة على قوس او عصا لاهل الميز
 الحديث المشهور من احدث في ديس ما ليس منه فهو ردد في خبر اخر من غش امتي وعليه لاهل
 واهل الشكة والاسب من اجمي فين بارمول لله وما عن امتك من يتدع بدعة يحكم لاسب من
 واهل صلى الله عليه وسلم من عز وجل ما كيانا في كل يوم من خاف منه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يله شفاء هو من المحي على لادن ما يدع غير محلف اسمه بانسبة الى من يذنب واما من
 لما في قلب دوا بالاسبة الى من خالف امره في حلقه معية وذلك قد يغمر له فاما قلب اندولة فلا

من اهل الباطن ما تكلم فيه السلف فانكوت عنه حما ومما كتبه السلف فالكلام فيه تكاف وقال
 برونه الحق ثقيل من جاوره سلم ومن نصر عنه عجز ومن وقف معه اكفى وقال صلى الله عليه وسلم عليكم
 بالمط لاوسط الذي يرجع اليه العالي ويرفع اليه اتلى وقال من عدا من رضى به عنهما حصل له
 في خلاوة في قلوب اهلها فان الله تعالى ودر ايسر تحذوا دينه اعدوا له وقال تعالى ان من له و
 به من رآه حسدا فكل ما حدث بعد اجماع رضى الله عنهم عما جاوره قدر الضرورة والحاجة فهو من
 اهل الباطن والهو وحكى عن ابليس لعنه الله انه بث جنوده في وقت اجماع رضى الله عنهم في رجوعه اليه
 بحسورين فقال ماشاءكم قالوا ما رأينا مثل هؤلاء نصيب منهم شيئا وقد اتواكم وماضوا بكم لا تقدر
 انهم قد صموا بديهم وشهدوا بزيلاهم وانهم في انى بدهم قوم تناوب منهم حاجتكم فلم جاء
 بعون بث جنوده فرجعوا اليه مسكين فقالوا ما رأينا عيبتهم من هؤلاء نصيب منهم شيء... دأبى
 ما يابوب هاذ كان آخر التمار أخذوا في الامتداد فريدل به سياتهم حركات فبكم ان تناوب
 من هؤلاء شيئا فوجه توحيدهم وتناوب اسمة بينهم وان سبأى عد هؤلاء قوم تقرأ عليهم تقرأون
 بهم وما يتودعهم بارعة أهوائهم كيف شئتم - تعمر ولم يغدر لهم ولا يتوون فيمدل الله في شئهم
 بحسب ان دور في قوم بعد القرن الاول وث فيهم لا هو اورد من له ادع واستحلوه وتحدوها بديهم
 في يتعمر من به مهلا لا يتوون عن افعالهم عليهم اعدوا وادعهم من شأوا فان قشمن بن عرف
 في هذه ما قاله ابليس ولم يشاهد ابليس ولا حذو به ذلك فاعلم ان ارباب قلوب يكاشمون باسرار
 في كوت تارة على سبيل الانعام بان يحطروا على سبيل نور وادعهم من حبش لا يعلمون وتارة على
 سبيل ارباب الصداقة وتارة في البتلة على سبيل كشف الما في هذه لا مثله كما يكون في ما هو هدا
 على لدرجات وهي من درجات النور والعالية كما روى في الصفة حزم من سنة وربعين حزام
 في وقيل ان يكون حقل من هدا العالم نكروا ما جاوره فحذو ذلك به حديث لخذل قلوب من العلماء
 ان يكون منهم احادوا معلوم انه قول فالحمل حزم من عقل يدعوا الى انكار مثل هذه الامور والادباء الله
 في ومن انكر ذلك للاواما لزمه انكار الانبياء وكان خارجا عن ايسر بالكتابة في بعض العارفين
 في قطع لا بدل في اطراف الارض واستمر واعين اعين المحمور لانهم لا طاقون في علم
 الوقت لانهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عندنا عدهم وعدهم بالجهال على سبيل ان يرى رضى الله
 في من اعظم المعاصي الجهل بالجهل والنظر الى اعمته واستف ع كذا ما من الغلة وكل عالم خاص في
 الله اذ لا يفي ان يصعب في قوله بل يسيى فيتم في كل ما يقول لان كل من يتوون من اصحاب
 في دمج ما لا يوافق بمحبوبه وبذلك قال الله عز وجل ولا تمنع من اعداء الله عن ذكر ما واتسع هو اهو كان
 في وطره وعلوم اعداءه حال من الجهال في ربي من يعتقد من انهم من العلماء لان العلم
 في معرفته تقصيره فيستعمر ويتوب وهذا الجهل لسان به علم فان ما هو مشغول به من العلوم التي
 هي ودية في الدرس معلول طريق دس ولا يتوب ولا يستعمر ولا يرب مستقرا عليه في الموت واد
 في هدا على اكثر الناس لاس عصبه الله تعالى ونفع اصعب من اصلاحهم فاسلم في دس في حط
 في ولا هو دهم كاسياتي في كتب لغزاة به ربه الله تعالى وبذلك كان يوسف بن اسد هدا
 في لمرأى في سبيل من في لا يجد احدا يدكر لله في معه الا كان اعدا وكنت منذ كثره معصيه
 في الله لا يجد اهل له واقصد في فان محبة لاس لانهم في غيبة وسما عيبة وسكوت على
 في رواه احسن احواله ان بعد علم او يستفيد ورا مثل هدا مسكين وعم ان هدا لا يحلو
 في سار يا وطلب الجمع ورا ياسبه علم ان المسكين في ريدان محسن في في طلب الله

في كيمه الدخول في
 الارضية • الباب
 التاسع والعشرون في
 ذكر اخلاق الصوفية
 وترج الخلق • الباب
 الثلاثون في ذكر تاصيف
 الاخلاق • الباب الحادي
 والثلاثون في لادب
 ومكانه من التصوف
 • الباب الثاني والثلاثون
 في آداب الحضرة لاهل
 القرب • الباب الثالث
 والثلاثون في آداب
 الطهارة ومقدماتها
 • الباب الرابع والثلاثون
 في آداب الوضوء واسرار
 • الباب الخامس والثلاثون
 في آداب اهل الخصوص
 والصوفية فيه • الباب
 السادس والثلاثون في
 فضيلة الصلاة وكبر
 شأنها • الباب السابع
 والثلاثون في وصف
 صلاة اهل القرب
 • الباب الثامن والثلاثون
 في ذكر آداب الصلاة
 واسرارها • الباب التاسع

و وسه في شرفه يكون هو معمله عن ذلك ورد في صهيبه ومهيبة لاسبابه كايدي بيوع السيف من قضا
 الطر في هاهنا كلسيف وصلاحه الخبر كصلاح لسيف للعرو وولاله لايرخص له في لبيع عن
 قرش احواله به ير يديه المستعينة في قطع لدر بوقه هذه ثلث عشرة علامة من علامات
 الاخرة فتجمع كل واحد منهم بجملة من احلاق علماء لسلف ذلك احدثوا من امانتصافهم له
 او معرفا بالتحصير مع لاقراءه واما ان تكون لثاقتليس عن مصلحتك بان دلت آلة لذنه بالذ
 وتسه سيرة صفات بسيرة لعل من راضين وتلقح بحبها وانكارك نزعها لها لئلا يكون لايسر
 هو فبانه من مدح لشيطن بها اهلك بجمعه هو وهذا ان الله تعالى ان يجعله من لا تقهره الحياة فليس
 ولا يغره بالله العرور

(للب الساع في لعن وشرفه وحقيقته واسماه)
 (ان شرف بعقل)

اعلم ان هاهنا لا يحتاج الى تكلف في اهداره لاسيما ودمه شرف اعلم من قبل العقل واعقل مع
 لغروه صعبه وسه وان لم يحري منه مجرى الثمر من الشجرة والنور من الشمس وروية من اعين
 فكيف يشرف هو وسيله سعيه في الدنيا والاخرة وكيف يسترب فيه ولهيمة مع قصور
 عنه من حيث اعلم حتى ان اعلمه الهتم به واستد حاضر ووافواها طوة اذ ارأى صورة الاله
 حشمة وهدهدك ورويه باسئله عليه ان حصن به من درك الحيل وبذلك قال صلى الله عليه وسلم
 اشرف في قومه كالبني في امة وائس ذلك لكثرته له ولا كثر شخصه ولا ريادة قوته بل ريادة بحر
 التي هي غرة عنه وسد سري الانزلة وكره وحلاف لغرب واثم لحاق مع قرب من انهم من ربه
 لهم ثم وقروا المشيخ باله مع وبذلك بين صد كثير من المعادين قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذلك وتعت اعينهم عليه وكفوا بعونه بكرية هانوه وتر من لهم ما كان تلالا على دباحة وحده
 من نور النبوة وان كان ذلك باطن في منه ضوب اعقل وشرف العقل مدرك بالضرر ورواه
 ان ثور ودماء ودمه الاخبر روايات في ذكر شرفه وقد سماه الله تعالى قوله له في الله نور لاهوت
 والارض مثل نوره كمثل كوكب سمي لعلم الله من نور وحاو وحاو وحده وقال تعالى وكذلك اورد
 اليك روحا من امرنا وقال سبحانه اومن كان ميتا احييناه و جعلنا له نورا يمشي به في الناس وحيث
 النور والظلمة اراده العلم والمجهل كقولنا بجرهم من الظلمات الى النور وقال صلى الله عليه وسلم
 يا ايها الناس اعملوا عن ذكره واصوب بالعقل عرفوا ما هم بمؤمنين عنه واعلموا انه ينجيكم
 ويكرهوا واعلموا ان اهل من اصابه الله وان كان دعيما انظر حقير لمطرد في امر الله رب العالمين
 من صلى لله تعالى وب كان جميل المنظر عظيم المهر شريف المنزلة حسن الخلق فصيحيا عروفا
 والمحبير اعقل عند الله تعالى من عبده ولا تقربوا بعظيم اهل الدنيا ياكم فانهم من الخاسرين
 صلى الله عليه وسلم اول ما حان من العمل ومن له اقبل فاقبل ثم قال له اذ رفاذ رثمة قال الله عز وجل
 وعزى وحلالا منحت حاقا كرم على منك بلك اخذوك اعطى وبك نسيو بلك اعاقب لاهوت
 فهو اعقل من كان عرضا فكيف حلق قبل الاجسام من كان حور اوكيف يكون حور فاشم
 ولا يقهر عالم به من علم الماكشفه لا يلق ذكره يعلم امامه وعرضا لاهوت ذكره علوم المعامله
 اس رضى عنه دون تي قومه عن رضى عن الله تعالى صلى الله عليه وسلم حتى بالعرفاء قال صلى الله
 وسلم كيف عقر رجل فقد نجحك عن اجتهاد في العبادة والعباد فمكر ونسائلا عن عقده
 الله عليه وسلم ان لا حقي يصيب نعله كثر من فجور لاهوت والمكر يرفع اهادغ في سرحات

والثلاثون في فضل
 الصوم وحسن أثره
 الباب الرابعون في
 احوال الصوفية في
 الصوم والافطار الباب
 الحادي والاربعون في
 آداب الصوم ومهامه
 الباب الثاني والاربعون
 في ذكر الطعام وما فيه
 من المصلحة والمفسدة
 الباب الثالث والاربعون
 في آداب الاكل الباب
 الرابع والاربعون في
 ذكر آدابهم في القيام
 ونياتهم ومقاصدهم
 فيه الباب الخامس
 والاربعون في ذكر
 حسن قيام ناله لب
 السادس والاربعون
 في الاسباب المعينة على
 قيام الليل الباب
 السابع والاربعون في
 آداب الاتقياء من الصوم
 واعمل به من الباب
 الثامن والاربعون في
 تعمير قيام الليل الباب
 التاسع والاربعون في



وقد حثت الناس في تهنوت العيش ولا معنى للاشتغال من كلام من قرأ تحصيله بل الأولى وهم
 المبادرة إلى التصريح بالحق والحق بصرح به ان من ساءت طرق إلى الاقسام الاربعه سوى
 القسم الثاني وهو لم يصور وري يجوز الخرت وسجدة المستحقين فان من عرف ان الناس اكر
 من واحد عرف به سخطه كقول الحسم في مكاي وكوب شي بو حذوقها حذوا وكذا
 انما في وكل ما ذكره ادراك محقق من غير شئ وأما الاقسام الثلاثة فالتفاوت في طرق
 انقسم ربيع وهو شبيهه اقوة على وقع الشهوة ولا يحكي تفاوت الناس فيه بل لا يحكي تفاوت
 احوال النقص او حذوقه. التفاوت يكون فاره التفاوت شهوة اذ قد يقدرا عاقل على ترك بعض
 شهوات دون بعض ولكن غير مقصور على ههنا الشاب قد يفرغ ترك ارباواذ كبر وتم علة قد
 عليه وشهوة الزايم والياسة تزداد في ما كبر لضعف القوة فتكون سعة التفاوت في العلم ما عرف لعلة
 تلك الشهوة ولذا يقدر الطبيب على الاحتفاظ من بعض لطيفة مصرودة لا يدر من ساءت في بعض
 على دنش لم يكن طباو كماله تقوى المحملة فيه مصرودة ولكن اذا كان علم لطبيب اتم كمال حبه
 شذم يكون خوف حذو الامس وعدا لوقوع شهوات وكسرها وكذلك يكون العالم افسد من
 الماضي من لم يهل لقوة علمه بصر لمعاضى وعينه العالم الحقيقى دون ارباب اهل السوء والضعف
 المذباب فان كل التفاوت من جهة الشهوة يبرجع إلى تفاوت العمل وان كان من جهة العلم وقدره
 هو الصبر من علم علة الشهوة فقهوى غير رافق فيكون التفاوت فمما رجعت لتسمية ابيه و
 يكون معتد التفاوت في غريزة النفس هو دقوت كمال قوه الشهوة لا شذو واما القسم الثالث
 وهو علوم شجارب فمعتد لاسم من ذكراهم تعوتوب كثرة لاهاب وسرعة الادراك ويكر
 سعة متعاونات الغريزة ومتعاونات المعرفة فاما الاول هو الاصل اعلى الغريزة هاته وت
 لا يدل الى حذو ههنا من يورث على العس ويطغ صبيح يوماد شراقة عس ثم يبر
 ينو وزداد عواحي التدرج الى ان يكمل قرب الاربعين سنة ومثاله نور اصبح فان اوله قد
 حذو بشي اذ كنه تدرج الى ريادة الى كمال بلوغ فقص لشمس وتفاوت نور البصيرة كنه
 نور البصر والعرق مدرك بين الاعس وبين حال البصر سعة الله عز وجل جار في جمع
 ما يدرج في لا يحصى حتى يغري الشهوة لا تنه في البصر عند بلوغ رفقته وتنته في تنه ريشا
 على التدرج كنه جميع القوى والاصحاحات ومن انكر تفاوت الناس في هذه الغريزة كان كنه
 على رفقته ومن لم يدر على رفقته اسى من الله عليه ولم مثل عقل آحاد السوادية واحلاف لوس
 فهو احسن في سعة من آحاد السوادية وكيف يكرهت لغريزة ولا علم حذو الناس في
 الموم ولا تقوى الى ليدلاهم بالهيم الا بدت طوبى من العلم والى دكي يعهم يادى رفقته
 ولى كمال تنبعث من سعة حذو انمو رسون لتعليم كنه ليعلى بكار ينما يصي ولا لم تنه
 يورعى ورو ذلك من انباء عليهم السلام ديبض لهم في بواهم موعظة من عتقهم و
 ويعرض ذلك بالاهم وعن مثله عرض على الله عليه وسلم حذو راسه من راسه
 حب من احبته فانك ما رقه وعش ما شئت ذلك ميت واعلم ما شئت فانك تحزى به وهذا
 يعرف المذكك ليدلاهم على احوالهم على هو سماع الصوت بحاسة الالاس ومثله
 كنه البصر ولذا انما حذو ههنا العت في الروع ودرجات الوحي كثيرة والخوض فيها لا يليق
 ل هو من علم كنه ولا صين يعرفه درجات الوحي تنبعث من مصب الوحي اذ لا يدرك
 مصب المريع درجات العتة ويعلم العلم لما سدر حذو لغور كان طالبها ههنا

هـ (لباب الاول في ذكر
 من شاعروا له وبقية هـ
 حدثنا شيخنا شيخ الاسلام
 ابو الجيب عبد القاهر
 ابن عبد الله بن محمد
 السهروردي املاء من
 لفظه في شوال سنة ستين
 وخمسمائة قال انما
 الشريف نور المدي ابو
 طالب الحسين بن محمد
 لزي قال اخبرنا اكرم
 من احمد بن محمد المزدني
 المخاوري كنه حرسه الله
 تعالى قالت احمر بالو
 الهيثم محمد بن مكي
 الكنه يعني قلا اما ابو
 عبد الله محمد بن يوسف
 المعروف قال احمر بالو
 عبد الله محمد بن محمد
 الجعدي قال حدثنا ابو
 كريب قال حدثنا ابو
 اسامة عن يزيد عن ابي
 بردة عن ابي موسى
 الاشعري رضي الله عنه
 عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال انما منى
 ومن منى منى لله

[illegible]

وسواءا ورعدا وكات
منه من ثمة اخرى في
لا عسك ما ولا تنبت
كلا فذلك من
فقه في دين الله ونفعه
ما بعثني الله به فعمل وعلم
ومثل من لم يرفع بذلك
رأسا ولم يقبل هدى الله
الذي أرسلت به قال الشيخ
أعد الله تعالى لقول
ما جاء به رسول الله صلى
الله عليه وسلم أم في
القلوب وأركي أسدوس
قشرة وتا صفة
واحتلاف تركية في
بفوت الله ثمة ولنفع
من لقلوب ما حوتها
الأرض طيبة التي
أنبت السكلا والعشب
الكثر وهرا مثل من
تبع باهم في نفسه
واهدى ونفعه الله
وهذا الى الطريق
القوم من متابعة
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن القلوب
ما هو بمثابة الانحادات

[illegible]

عن محمد بن محمد قال
حدثنا ابي قال حدثنا
ابراهيم بن عيسى قال
حدثنا عيسى بن علي قال
حدثنا ابو حنيفة قال
قال حدثني عبد الله
ابن الحسن قال حدثني
زيت هذه لا يهوى بها
اسواقية فان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لعل سالت الله سبحانه
وتعالى ان يجعلها اذنك
يا عيسى قال صلى
عليه وسلم يا عيسى
كان لي ابن ابي
ابو بكر الواسطي
اذان ومث عن الله
تعالى اسرارها وقال
ايضا واعية في معادنها
ليس فيها غير ما شاهدته
في نفسي فليكنها
سواء فما اضطراب
الطبايع الا ضرب من
الجهل والقاب الوافية
وعنه لا يجوز في
له يساعدا ان احكموا
اسس لقوى متقوى

من بين واحد من لعل حوثة تاريخ عدد عدد مجرم لعل حوثة بران يصل معه من الكون
وأن يؤمن بالحساب وعبود الناس فيه في من قس في الحساب والى مع يه والى من يدين
عن حساب وهم المقربون فيسأل الله تعالى من شئهم لا يدا عن تابع رساله من شئهم
عن بكر الماراي و سال المستدعة عن السنة وسأل المسلمين عن الاعمال هل يؤمنون
او حدين من البر عدد لا تقام حتى لا يبق في حوثة موحدة فصل شئهم في ولا يخلد في ال
هو يؤمن شئهم لا بد منهم علم منهم لشئهم ثم ثراؤهم من كل على حسب حوثة موحدة
على و مر في من الاثمنير ولم يكن له شئهم خرج بعض من عذرو حل ولا يخلد في النار
يجرح منهم من كان في قامة قد درت من لا يجب ه و ن يتقدروا على الهة رضى الله عنهم
و ان اقص الدس من انبي من الله هو ن كر ثم عمر ثم عثمان ثم عيسى رضي الله عنهم
اض بهم مع الهة تويش عليهم كما اني قد عذرو حل و رسوله صلى الله عليه وسلم عليهم اجمعين
ذلك ما وردت في الاحبار وشهدت في الاقار في امة دجيع ذلك هو من كل من اهل
وعصاة السنة وفارق رده فصل و حوثة لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
والكتابة المسلمين بر حوثة لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
(فصل ثاني في حوثة الادراج في لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
العبير في معنى ان قدم في الصبي في اول نشو حوثة حوثة لا يزال يشكف له معناه في كونه
شئهم لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
من فصل شئهم على قلب لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
وكيف يسكنون وجميع عوثة لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
مجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
من قوينة في معنى الصبي والعامي حتى ترمع ولا يبرل وليس لطريق في شئهم
ان يعم صفة الجدل والكلام بل يستعن تلاوه لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
وصانق لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
من شئهم لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
مشاهدة الصالحين ومجالستهم وسماهم وسماعهم من شئهم لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
ولا يتكلمه فيكون اول انبي كسهم في الصدر وتكون هذه الاسباب كالسقي والتربية
يعدونك الذرو وقوى ويرفع شجرة ضيفر من شئهم لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
من شئهم لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
ورعيتهم اذ شئهم و هو الاغاب وانا هذه تكفيك في هذا فانا فهاهنا بالعبان بر دنا
عقيدته لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
كالضوء في شئهم لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
مرسل في لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
فس الاعتراف تقليد اذ لا فرق في التاميد من علم سائس او علم لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
بما ضرر شئهم لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس
غيرها وانك سيري الا حوثة داجن الحق اذ لم تكاف لعلهم من شئهم ليعين وحسن لثبات في الدس

الحرم ظاهر هذه العقائد ما بحث وناقش وكتف طم لا بد من كلفه صلاح ان ردى يكون
من سادى طريق الاتحاده وساعده اتوه حتى اشتعل بالعمل ورم التقوى ونهى النفس عن
موى وشستن بارياضه ومجده انصفت له اواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة سور
على يشفى في قلبه بسبب المجاهد في تحقيق قلوب هذه عز وجل دل وندى جاهد ويدا انهم دينهم سلك
ان الله مع المحسنين وهو الجواهر الميسر انى هو عية ايمان لصديق والمقر بين وليه الاشارة بالسر
بى وقرى ص در اى كرا الصديق رضى الله عنه حيث فصل به محقق وكتف ذلك سرى نيت
اسر له در حات بحسب درجات المجاهدين درجات الناطق في لافاف ولنهاده عساوى الله تعالى وى
استضاءه شوى رلىقين وذلك صكفاوت محقق في اسرار الطب ولقعه وداثر العلوم ادمج لاف دى
باجلاف لاحتمال وداثر الفطرة في اركاء الفطرية وكما انحصرت لاف دى حات وكده شخذه (مسألة)
من انتم لم يجلو الكلام مذموم كنتم انتم او هو مباح ومذموم ايه علم من فى فى غلو
وسر فاقى حريف فى قائل البديعة وحرام وان العبد ان فى الله عز وجل بكل ذنب سوى لشرك خيرة
ان يلقاه بالكلام ومن دثر به واجب وفرص معنى الكفاية او عن الاعيان واه افضل الاهمال
وعن القرامات فانه تحقيق هم التوحيد وصار عن دين الله تعالى ولى التحريم ذهب الشافعى ومالك
و احمد بن حنبل وسواء ان وجميع اهل الحديث من السلف قال ابن عبد الله اهل رضى الله عنه سمعت الشافعى
يقضى الله عنه يوم باطرحه صا لردو كان من متكلمى المعتزلة يقول لان ياقى الله عز وجل العبد بكل
ذنب مالا لشرك بالله حمله من ان يلقاه بشئ من علم الكلام ولقد سمعت من هذه ص كلامه لا اقدر ان
الذي هو قال اضافة اطاعت من اهل الكلام على شئ من بدعة قد ولا ان ينسب اليه ما ينسب اليه
من بدعة الشرك خيرة من ان ينفرد فى الكلام وحكى انكر ايسى ان شافعى رضى الله عنه شى عن
ان من الكلام فمضى وول صل عن هذا ص لردو انهم احرهم شى واما من لى شافعى رضى الله
عنه جل عليه حصص الرد وقال له من انا ص حصص الرد لا حمة لك الله ولا رعاك حتى تنوب عما ات
به وول ايضا لوعلم الناس ما فى الكلام من لاهو لردو وامنهم فرهم من الاسد وقال ايضا سمعت
ان من يقول الاسم هو المسمى او غير المسمى فانه بدعة من اهل الكلام ولا دس له وى رضى الله عنه
ان من يحكى فى اصحاب الكلام ان يصرون بالجر يدو يصف هم فى لفتن ولعثرو يقابل هذ
هم من ترك الكتاب والسنة واحدى الكلام وقال احمد بن حنبل لا يبلغ صاحب الكلام ابدولا
كذلك ترى احد نظرى الكلام لا وى قلبه دعى وبالغ فى دمه حتى هجر الحرم شافعى مع رده وورعه
ص ص ص ص ص كتابى لردعى البدعة وقال له ويحك انت تحكى بدعتهم اولانهم نزل عليهم الت فعمل
الناس تصديقك على مطاعة البدعة والتفكر فى تلك التنبه وبعدهم ذلك الى رادى وابحث وقال
محمد رضى الله عنه علماء الكلام فزاد قة وقال ما لك رضى الله عنه اريت احدهم من هو اجدل منه يدع ديه كل
من حديثى عنى ان اقوال المتعادلين تتفاوت وقال ما لك رضى الله عنه ايضا فنجو رضى الله عنه اهل البدع
الافواه فقال بعض اصحابه فى تاويله انه اراد اهل الا هو اهل الكلام على اى مذهب كانوا وول
ان من من طالب العلم بالكلام فليدق وقال لمس لا تحاذر اهل لاهو واولا نجاة ووه ولا تنهوا
انهم قد اتى اهل الحديث من السلف على هذ ولا يحصر مدق عنهم من التشديدات بسوء واما
لكنه لى ص ص ص مع اهم اعرف بالمخالفاتى وافصح ترتيب الاله ط من غيرهم الا يعلمهم يتو منه من
انهم ذلك قال منى صلى الله عليه وسلم هلك المتصون هلك المتصون هلك المتصون أى المتعمقون
البحث ولا يستقصاء واحبوا اصابان ذلك وكان من ايدى الكتاب ذلك اهم ما مر به رسول الله

زكت نفوسهم وبالزهد
صفت قلوبهم قبلها
صدموا شواغل الدنيا
بتحقيق الرضا نعت
مسام بواضعهم وسعت
آدان قلوبهم واعاظم
على ذلك زهدهم فى الدنيا
قلعوا النفس برؤاثة
الحديث وقهاه الاسلام
أحاطوا علم بالكتاب
والسنة واستغنوا عنها
الاحكام وردوا
المواد المتجددة الى
اصول من اصول
وحى الله بهم الدين
وعرف علماء التفسير
وجه التفسير وعلم
الناس ومذاهب العرب
فى المعقورات الصو
والصرف واصول
لقصص واختلاف وجوه
الافراء وصحوا فى ذلك
الكتب فاسع بطريقهم
علوم القرآن على الامة
وانما الحديث ميزوا بين
الحجج والحسان وتفرخوا
بمعرفة الرواة واساى

والماء
والنار
والهوى
والعقل
والروح
والقوة
والفكر
والعلم
والحكمة
والإيمان
والجود
والكرم
والسخاء
والشجاعة
والبراعة
والصبر
والثبات
والصلابة
والقسوة
والصلابة
والقسوة

والمحجج اهل المحالة اراهم وما كانوا يدرون مدركا جديرا ولا مكيل هذا لشروع فيها اما
عدم تصديقهم لا تدريس وانصف فيه فكذلك كان دأبهم في لغة وتفسيره ومحدثا في حار
تفسير لغة وهو وضع لصور اسناد ذلتى لا تقوى على السرد اما دحار ليوم وقوعه اول كن
نار او نوحه لا نوحا وامر نفس ابدى بربط طرق الخدلة وقوع وقوع له حبه بنو زار شعبة وديج
تبع وانتهى في طر اولاد حار محبة حتى لا يجر عنها عيب المحبة عن السديفة ودارجس كن
بدر اصلاح قتل اهل اليوم القتل بعد ما يمكن أن يذ كر باعرا يغن قال قلت فما عذارة عندك فيه
فأجاب الحق فيه ان طلاق قول يذمه في كل حال او يمجده في كل حال خطابا لا بد فيه من نصيب
فأعلم أولا ان اثنى قد يحرم به كالحجر الميتة واعني قولى لذاته ان علة تحريمه وصف في ذاته وهو
المسكار والموت وهذا اذا ساء الله طاقا لقول ما به حرام لا يلتفت الى اباحة الميتة عند الاضطرار
واحتج تحريم الخمر ذاتها من الانساق لقيمة ولا يحد ما به بها سوى المحرم الى محرم لغيره كالبيع
على بيع احب اليك المسمى في وقت الحيا والبيع وقت الذم كما كل الطين ما به يحرم لمساويه من الاضرار
وقد ينقسم الى ما ضر فله بكنهه ميطاق القول عليه بانه حرام كانه يذ قتل قلبه وكسره ولى
مصرع الكثرة فيصان القول عليه بالاباحة كالعمل فان كثره يضر بالخمر وروكا كل لظن
وكال اسلاق التحريم على الظن والمحمرو القتل على العن اتت الى اغلب الاحوال فان تصدى
شيء ات فيه لاحول فاولى ولا بعد عن الانساق ان فصل فعودى علم الكلام وقول
ان فيه ممة توجيه مصرقة فهو ما عتبه لومعة في وقت لا تنفع حلال او مذبوب ليه او واجب
كتمت صفة الحلال وهو ما عتبه مصرقة في وقت لا تنضرار ومجده حرام ام مصرقة فانها اشبهت
وتحرر بالعائد وانها من الجزم والصحيح ذلك مما يحصل في اذنته ورجوعه بالدليل مث ذلك
فقد يتجلى فيه لا شئ من هذا ضرر في لا اعتقاد الحق وله ضرر آخر في تا كيد اعتقاد ما تدعه
البدعة في تصدورهم بحيث تبعث واعبهم وينتدحرمهم على ضرر عايموا لكر هذا ضرر
من سبب التعصب بى نور من الحى لو اذنت ترى لما تدع العاصي يمكن أن يزول اعتقاده باللفظ
في سرع روى الاد كان نشوة في المظهر فم الحول والتصفا لوجع عليه لا يؤمن والا تخرون
مقدروا على ترزع البدعة من صدره الى الموى وتعصب وبعث حصول الخلد ليس وفرقة الخدام
يتولى على قلبه ويمنعه من ادراك الحق حتى يقبل له من تربس كنف لله الى ثلث لعمري مررت
بالمر ان الحق مع حصن الكره ذلك حجة من ان يصرح به حصن وهذا هو الذي حصل الذي صدر
في الاد والساد هو نوع ساد ثاره لجهنم بالنقص وهذا ضرر دوايمه ممة مقدرض ان هذنه
كسب له ثمن وديعته على ما هي عليه وهيات ليس في الكلام وطا بهذا لطلب لتربس وعل
التقيد والتصيل فيه ما كثر من الكنف والتعريف وهذا اذا سمعته من محدث او حشوى ربحا حطر
بالمثل لانس اعد ما جعلوا طامع هدم حبر الكلام ثم قلا بعد حقيقة المحرقة مد تنفع فيه
الى نهي درجة المتكلمين ووجد ذلك الى التعمق في علوم حرمات سب نوع الكلام ونحوه
الطريق الى الحقائق لمعرفة من هذا الوجه ممدود ولهمى لا يفت كلام عن كشف وقرع وصرح
بعض الامور ولكن على المهور في امور حاية تكاد فهم قد التعمق في صفة الكلام بل منعه شئ
احد وهو حرامه العقيدة انى ترجع على العوم وحفظها عن تشويشت لا تدع بانواع الجدل فان
العاصي ضعيف يستقره حل الميتة دعوان كان فاسدا ومعارضة اهل دنا له تدعوه والناس متعبدون
بهم لعقيدته التي قدمها ادوردا الترع + ليم من صلاح دينهم ديه ووجع لسلف الصالح عليها

العلماء الكلا والعشب
بما جات من مية لمحبة
من الهدى و...م قال
الله تعالى أمر من
السماء ما فالت اودية
بقدره رسول الله
رضي الله عنه سما
العلم والادوية القلوب
(قال ابو بكر الواسطي)
رضي الله عنه خاق الله
تعالى دوة صافية
فلاحها بعين الحلال
وذات حياها مفة ات
قال برل من السماء
ذات و... بقدره
وصفه بنو رسول
ذلك ما ليم رسول
ابن رسول الله
مهدد مش صرته لله
تعالى للبعد وذلك اذا
سأل المسيل في الادوية
لا ينفى في الادوية بحية
لا كسها وذهب بها
كذلك دال السور
بى قسمة لله على
لهم في الله لا تنفي فيه
عنه ولا علم برل من

اسماءه يعني قسمة
النور فبالت اودية
بقدرها يعني في القلوب
الانوار على ما قسم الله
تعالى لها في الازل (فاما
رأب فذهب عنه)
فصير القلوب منور
لانها فيها جفوة (واما
ينفع ان يرمى كثر في
الارض) فذهب الواسل
وتبقى الحقائق وقال
بعضهم انزل من السماء
ماء أنواع الكرامات
واخذ كل قلب يحفظه
وصيه فبالت اودية
قلوب علماء بغير
و الحديث واهله بغيرها
وبالت اودية فلوب
الصوفية من العلماء
الراشدن في الدنيا
لأنهم يكتسبون بحقائق
التهوي بقدرها في كل
في باطنه لو لم يجد الدنيا
من فضول المال والجاه
وطالب الماصب والرفعة
سان وادي قلبه بقدره
فأخذ من العلم طرفا

واعلم ان يتعدون بحججهم على لغيرهم من تبديلات لمبدعه كما تعدد سلاسل بحججهم من
نظيره ولعصابه وقد وقعت لاحاصه ضرر دونه من جهة فبذني ن يكون كالضبيب الحاذق في ان
الدواء المحض اذ لا يضعه الا في موضعه وذلك في وقت الحاجة وعلى قدر الحاجة وهو تصليته الى العود
لنفسه بالحرف والاصد على بحسب ن يتروا على سلامة قد ندمهم لى اعتقادها وهم تلقوا الاعتقاد
الحق الذي ذكرناه هل تعلمهم الكلام صريح في حقهم اذ بما يشير لهم شكوا بزل عليهم لا عقد
ولا يمكن اقيام بعد ذلك ما صلاح وأما له من المتفقد ذلك فبذني ن يدعى الى الحق بالحق
ببالتعصب وبالكلام بطريقه لا من المؤثر في القلب القريب من صياق أدلة القرآن والحديث
المزوج بعض من نوعه والتخدير فان ذلك يقع من الحدس الموضوع على شرط المتكامل من ادعاه
سمع ذلك اعتداه مع صفة من الحدس تعلمه متكامل بلسنة درج الناس في اعتقادهم من عجز
الجواب فدرأ الجاد من أهل مدحه أيضا بقدره على دونه الجحش مع هدويع لاول حرام وكذا
من وقع في شت اديجب راتيه لا عفو ولوعذو ولادلة ان ربيته لما قوله اليه يدقق تعمق انكار
واستقصاء الحدس على مع في موضع اذ هو ن مرض عامي اعتقاد الدعة بنوع جدل سمعه فبذني
ذلك الجدل عليه يعود في اعتقاد الحق وذلك في طهره من الاس بالحدس لانه يمتدحه عن اس
بالو عفو وتغييرات العدمية وقد انتهى هذا الى حالة لا ينفقه منهم لادو الجدل فيما ان يلقي اليه
رأب في لادتهل فيم لبدعته ولا يختلف فيها لذهب فبقصر فيها على ترجية لاعتقاد الذي ذكرناه
يتم من لادله ويرص وقوع شبهه فوقع ذكر قدر الحاجة فان كانت الدعة شائعة وكان
يخاف على اصحاب ان يجدوا فذباس ن يملوا بقدر ابي ودعاه كتاب الرسالة القدسية ليكون
ذلك سببا في نائم بجدالات لمدرة ن وقعت اليه وقد عارضه من وقد اودعاه هذا الكتاب
لاختصاره فان كان فيه كفو منه بذا كما هو موضع سؤال وثارت في بعضه شبهة فبذني لعله لم
وضهر الدعة ولا باس ن يرقى به الى افرد ابي ذكرناه في كتاب لاقصده في الاعتقاد وهو قد رخصه
وايسر به حروجه على مصر في قواعد الاعتقاد في غير ذلك من مباحث المتكاملين فان اذعاه ذلك
عزمون لم يسمع ذلك فقد صارت امة مرموقة وعلماء ارض ساريا بآياتها طيب بقدره
ويقتصر قصده الله تعالى في لى ن يكتشف له الحق بنبه من الله سبحانه ويستقر على الشك واليقين
الى ما قدر له فالتدريس يحويه ذلك الكتاب وحده من المصنفات هو ابي رجب معه وما الح
منه فبذني ان احد ما بحث عن غير قواعده نذ كما بحث عن الاعتمادات وعن الاكوار
الاذرا كانت وعن المحوص في روية مع لاضديسي لمع اواله من وان كان ذلك وحده
عن جمع ما يرى في كتب الكرمي يمكن رؤيته مع بحسب عدده في غير ذلك من الترهات اذ
هو اقدم لث في زيادة تقرير لثبات لادلة في غير تلك القواعد دور زيادة مسئلة وأخوة وقد نذ
استقصاء لا يزيد لاضلا ولا وجه في حق من لم يفتحه ذلك القدر من كلام يزيد لاطار و
عوضا ووقال ان لعتش عن حكم اذرا كانت والاعتقاد في فبذني فبذني فبذني فبذني فبذني
بذني كاسيف آلة الجهاد فلا باس بشيخه كان كسوله لعب الشطرنج بشيخه الحاطر فهو
أيضا وذلك هو من ان طر يشهد ان علوم اشرع وود يحرف فيما صر فقد عرفت به
بموم ولقد رآهم وهم من السكلام والجمال التي يدم فيها والحل التي يحكم فيها واخص بذي
والشخص بذي لا يفتحه من فبذني فبذني فبذني فبذني فبذني فبذني فبذني فبذني فبذني فبذني فبذني
وعت النوى ورهق الحاجة ولان صبر لقيام به العلم من فروص تكفائات كقيام به

لأمول وسائر الحقوق كالتصا والولاية وغيرهما ولم يشتهل العلماء بشردلثوا لتدريس فيه
والبحث عنه لا بدوم ولونك بالأكليه لا تدرس وليس في مجرد مطالع كنهه كمال شبه المبتدعة لم يتعد
منه أن يكون لتدريس فيه والبحث عنه أخصاص فصوص الكتابات بخلاف درس الفقه رضي الله
عنه فان الحاجة ما كانت ماسة إلى ما علم الحكي أنه لا بد من كل العلم فتم بهد الله مستقيل يدفع
شبه المبتدعة التي ثارت في تلك البلد وذلك بدوم بالتعليم وكل ليس من الصواب لتدريس على العموم
ككدر يساهقه والتسبيران هدم مثل لدوم ولوقته مثل اعداوض والعداء لا يحذر وضرر لدوم
تعدو لما قد كرمانيه من أنواع الضرر فاعلم به ينبغي أن يخص تعليم هذا العلم من فيه ثلاث حصص
حداها لتدريس العلم والمحرص عليه فان اختلفت يجمع العمل عن الاستتمام واردة شكوك اذا عرضت
هو ثانية ولد كاهو امة والاصحاح فان لا بد لا يتنع بمهده والتدريس لا يتنع بمصاحبه فيفاد عليه
من ضرر الكلام ولا يبرجى فيه معه والثالثة أن يكون في طبعه اصلاح وديانة والتقوى ولا تكون
شبهات عامة عليه فان العائق أدنى شبه يتعاج عن التدريس فان ذلك يحول عنه ويجزى ويردع اسدادي
يسويين لا لا فلا يحصر على رلة الشبه بل يعتمها بتخصص من أسماء لتسكاف فيكون ما يفسده
من هذه الماهية كترجم يصطبه واذا عرفت هذه النقاط تضع لك ان هذه الحجة الممودة في الكلام
بما هي من حفس مجمع انفراد من الحكامات لطبيعة المؤثر في القلوب المقفلة لا موس دون التدريس
من التفهيم والتدقيقات لى لا يعمها كثر التدريس ودومها عندقوا منها تعود ومصادقها
مما همها التليس فادافيه مثله في الصنعة فاقوم وعرفت ان كذا في وكاهه السامع ما منعوا عن
المعوص فيه ولجود له ما يعم من الضرر ريدى ثم اعليه و من مانق عن ابن عباس رضي الله عنهما من
مارة الحوارح وما نقل عن عى رضي الله عنه من المناصرة في القدر وعنده كان من الكلام الحكي الفاهر
ولى من الحاجة وذلك محمود في كل حال انهم قد تختار الاغصاري ككثرة الحاجة وقتهم فلا بد ان
يكون الحكيك لذلك فهداهم لفقيدة لى تعدد الحكيك ما هو كطريق الصلحها وحفظها فاما رلة
الشيء وكسب الحقائق ومعرفة الاشياء على ما هي عليه وادراك الامر لى وترجعه ماهر العاديه
التيهية فلا مفتاح له لا لمجاهدة وفي الشهوات والافعال بالكلية على به تعالى ولا رمة بذكر الصافي
من شوائب الجاهلات وهى رجه من الله عز وجل فيص على من يتعرض لنتهاها قدر رزق وتكسب
عنصر من تكسب قول المحل وطهاره القلب وذلك لغيره لى لا يترك غوره ولا يباح ساحله (مثلة)
فان هذا الكلام يشير الى ان هذه العلوم لها طاهر وأسرور بعضها حتى يبدوا واولو بعضها حتى
يتم بها الجاهدة وارباضة والطلب الحشت والذكر النقي والسر على عن كل شى من شغل الدنيا
سوى ما يلوب وهذا كذا يكون محال للشرع اذ ليس للشرع طاهر واطن ومروءة ان الظاهر
والباطن باسروا لعل وحق فيه فاعلم ان اقسام هذه العلوم لى حمية وجلية ذية كرها ذو صيرة وع
بكرها لقصورون الذين تلقوا في أوائل الصباحات وجدوا عليه فم كن لهم رقى الى شأو اعلامهم صامت
العلم مولوا به وذلك طاهر من أدلة لشرع فان صدى لله عليه وسلم لا لغيره من طاهر واطن وحدا
وواصل وقال عى رضي الله عنه وأشار الى صدره بهما علوم حية ووحدة لها حله وهو صلى الله
عليه وسلم نحن معشر الانبياء امرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم وقال صلى الله عليه وسلم ما حدث
لدى قوم محدث لم تسمع عقولهم الا كل فتنة عليهم وقال الله تعالى وتلك امة نصرهم لا من
يعلمها لا لعالمون وقال صلى الله عليه وسلم من العلم كهيئة لم يكون لا علمه لا لعالمون بالله
تعالى الحديث لى آخره كما وردنا في كتاب اعم وفاء صلى الله عليه وسلم وتعلمون ما علم لكم

صالحا ولم يحفظ بحقائق
العلوم ومن فهدى
الدنيا اتسع وادى قلبه
فالت فيه مياه العلوم
واجتهت وصارت أخاذات
تقيل الحسن البصري
هكذا قال الفقهاء فقال
وهل رأيت فقيم اقط انما
الغنية الزاهد في الدنيا
والصوفية أخفقوا حقا
من علم الدراسة فاعادهم
علم الدراسة العمل بالعلم
فلا اعم لواء بما علموا
فادهم العمل علم الوراثة
فهم مع سائر العلماء في
علومهم وبنوا عليهم
بعلوم رائدة هي علوم
اورانه وعلم الوراثة
هو الفقه في الدين قال الله
تعالى فلو انصر من كل
فرقة منهم طائفة ليتفقهوا
في الدين ولينذروا
قومهم فادرجعوا اليهم
فصار الانذار مستقادا
من الفقهاء الانذار احياه
المنذر بماه العلم والاحياء
بالعلم رتبة الفقيه في الدين

من فقه في الدين ولفظه
واحد أشد على الشيطان
من ألف عابد ولكل
شيء عباد ومهاد هذا
الدين الحق • حدثنا
شيخنا شيخ الإسلام أبو
أحمد إمامنا حدثنا
سعيد بن حمص قال
حدثنا أبو طالب الريني
قال أخبرنا كريمة بنت
أحمد بن محمد المروزي
قالت أخبرنا أبو أحمد بن
قال أخبرنا أحمد بن محمد بن
أحمد بن محمد بن محمد بن
حدثنا ابن وهب عن
يونس عن ابن شهاب عن
محمد بن عبد الرحمن قال
سمعت معاوية بن حصين
يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
من ير الله به حيرا يهفه
في الدين وعنا أئامهم
وانه يعطي قلب الشيخاد
وصل المسلم إلى القلب
انفتح به القاب قابض
الحق والباطل ونبرله
ارشد من النى ولمأدرا

لنحصى موهي البلاد في المحقق ومن رفع رأسه قبل الامام قد صار رأسه رأس جباري معنى ال
والمؤمن وهو المقصود دون الشكر الذي هو قاب لمحي ذم عابدة المحقق ان يجمع بين الاقدار
لتقدم ما هما متماثلان وما عارف ان هذا السرعي خلاف اظاهر امام دليل عقلي أو شرعي اما
فان يكون جهة على لغير غير ممكن كقوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن من أصبه عين من أصب
رجل ان يوثقها من قلوب المؤمنين لم يجد فيها أصابع يعلم أنها كناية عن القدرة التي هي سر لا صبر
وروحها المحي وكى بالاصابع عن القدرة لان ذلك أعظم وقع في فهم تمام الاقدار ومن هذا السر
في كناية عن الاقدار قوله تعالى عما قوالنا شي اذا أودعناه ان نقول له كن فيكون هل طهره
دقوله كن ان كان حظ بالشئ قبل وجوده فهو محال اذ لا يلدوم لا يهمل المطاب حتى يمتش وان كان
بعد الوجود فهو متعين من استكون وان كان لما كانت هذه الكناية وقع في النصوص في فهم عاب
لاقدار عدل اليها وما يدرك بالشرع فهو وان يكون اجزؤه على الظاهر مكنا ولا يكره ويرى به اريد
غير لظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى قول من السماء ماء فالت أودع بقدرها الا يتو ن معنى
هنا هو انظر ان معنى الاودية هي القلوب وبعضها احتلت شيئا كثيرا وبعضها لا لا
يحتل وزر يمتلأ بكفر وانفاق وهو من طهر وطعاع على رأس الماء لا يثبت والهداية التي
الاسس تمكث وفي هذا القسم معنى جوعه ولو لم يرد في لا حرة من الميراث والصراف وغيره
دعة فلم يقل ذلك بطريق الرواية واخره معنى ما هو غير محيل فيجب جوعه على الظاهر (الامر
راجع) ان يدرك الانسان لشيء جهة ثم دركة تفصيل بالتحقيق وصدق ان يصدر حالا ملا
في موت العلم ويكون الاول كعشر والثاني كاللذات والاول كالظاهر والثاني كالباطن
كما قيل للانسان في عينه شخص في ظلمة او على البعد يحصل له نوع عارف او ما يقرب او يبعد
السلام ادرك معرفة بين ما ولا يصح كون لاخر ضد الاول بل هو استكمال له وكذلك العلم لا ي
والصدق في صدق الانسان بوجوده لثمن والمرض والموت قبل وقوعه وان كان في نفسه
لوقوع كل من تحققة قبل لوقوع الانسان في الشهوة والهنس وسائر الاحوال لثلاثة خ
متفاوتة وادراكات متباينة الاول تصدق وجوده قبل وقوعه والثاني عدم وقوعه والثالث
تصريحه فان تحققت بالجموع بعدد والله يخالف التضمن بقدر ار والوكالات من علوم الدين
ذو افيكامل فيكون ذلك كالباطن بالاصافة الى ما قبل ذلك ففرق بين علم المار بعض العصبه وبين
العصبه ما في هذه الاقسام الاربعه متفاوتة لمحي وليس في شيء من باطن يافض الظاهر برتبة
وكمله كقيمة الباطن واللام (لقيم الخامس) ان يصير بلان المقال من لسان
فالظاهر الفهم يوقف على الصبر ويعتد به نطقا والصبر بالحقائق يدرك لسريته وهذا كقول الله
قال الجدار لا وتدل تشقي قال سل من يدق في قبره كني رقي البحر الذي ورائي فهذا تعبير عن
لمح اسان المقال ومن هذا قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دحان فقال لها والارض ثيبه
او كرهه قال تيسر من هاتين ليدق فرق فهمه الى ان يقد رلها حيا وبعثا ولا وهما للخطاب وجه
صوت وحرف تسميه السماء والارض مسميان بحرف وصوت وتقولان أبطاط من والصبر
ذلك لسان الحمل وانما هذه عن كونهما مضموران بالصر ورة ومضمرين الى التخيير ومن هذا
تعالى ومن شيء لا يسبح بحمده فالبايدية قرويه الى ان يمدد رلها حيا وبعثا ولا وهما للخطاب وجه
وحرف حتى يقول سبحان الله لخلق تسبيحه والبصر يعلم انه ما اريد به نطق الانسان كونه
وجوده ومقتضيه توشه لادوا وحدا لله سبحانه كما قال وفي كل شيء له آية تدل على انه

لهدى والعلم أخبرانه
وجد القلب النبوي العلم
وكان هاديا مهديا وعلمه
صلوات الله عليه متما
وراثته موهونة فيه من
آدم أبي البشر صلى الله
عليه وسلم حيث علم
الاسماء كلها ولا سمى
شيء لاشياء فكرم الله
تعالى ناسه وقال تعالى
علم الاسماء ما لم يعلم
فآدم لم يركب فيه من
العلم والحكمة صارد
اعلم والافهم والمعرفة
وارادة ولطف والمحبة
والعص وروح العلم
والرضا ونفس وبكاسة
ثم قضاه استعمال كل
ذلك وجعل لقلبه بصيرة
واهتدى الى الله تعالى
بالتصور الذي وهب له
فالتبى صلى الله عليه وسلم
بعث الى الامة بالتصور
النوروث والموهوب
له خاصة وقيل لما
خاطب الله السموات
والارض بقوله ائتيا

فتمصر كانه اعوام عن ترجه العبد الى حرمانه و هم لا يكفون غير ذلك في الدر حبه وولى
دا كبحوف شويش اشيع ليدعهم في لدرجة لتايد الى عقيدة فيها نواح من لادلة بحكم
من عرفت في فلو ردي هذا الكتاب تلك الامور ولتقتصر فيما عني ما حرمانه لاهل لقدس وسمي
ارسله اقدسية في فوعد لعة تدوي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب
٥١ (فصل الثالث) من كتب قواعد الفقه في لومع لادلة لامة مقدمة التي ترجعها بالقدس في
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي مبرعنا به السنه بانو اليقين واثره بالحق بالهداية الى دنة
بدين وجنهم ربيع رائعين وضلال المخذلين ووقفهم للاقتداء بسيد المرسلين وسدد
لا اسي بحسنه لا كرمين وسرته اقتفاء آثار لعل الصالحين حتى اغنهم وامن مقتضيات اعراض
بالحسن اثنين ومن سبر لاولين وعدهم بالهدى مع الذين فهموا بالقبول بين شيوخ العقول وقص
لشرع لم يقول ونحفظه ان اعطى بحسنه دواءه من قول لاله لانه محمد رسول الله ليس له طائل
ولا محمول لم تقضي الا خاصة بتدوير عليه هذه الشهادة من الاقطاب والاصوب وعرفوا
كلاني الشهادته على ايجزها تضمن اثبات لاله واثبات صفاته واثبات افعاله واثبات صدق ربه
وعلموا ان بناء الايمان على هذه الاركان وهي اربعة ويدور كل ركن منها على عشرة اصول ٥١ ركن
الاول في معرفة ذات الله تعالى ومعرفة ربه على عشرة اصول وهي ادم بوجوده لله تعالى وفردية وعان
وبه ليس بخوهر ولا جسم ولا عرض وانه سبحانه ليس بمقتضى جهة ولا مستقر اعني مكان وانه يرى
واحد ٥١ ركن الثاني في صفاته ويشتمل على عشرة اصول وهو العلم كونه حيا عالما قادرا مريدا
صديقا متكاملا مبرها عن حلول محوودته قديم اكلام وعلم ولا ردة ٥١ ركن الثالث في د
تعالى ومعارفه على عشرة اصول وهي ان افعال الله تعالى مخلوقة لله تعالى وسها مكنة لا يبادر
الله تعالى وبه متصل بالحق والاختراع وان له تعالى تكليف ما لا يطاق وان له بيلام ببري ولا يبر
عليه رعاية الاصطوخ به لا واجب الا بالشرع وان الله لا يمازج زوال بوه بليس بالحد من الله عليه وب
ثابته مؤيد بالمعجزات ٥١ ركن الرابع في سمعته ومعارفه على عشرة اصول وهي اثبات الحشرو
ومؤوله مكرروا كبر وعذاب اقرروا لمبرر ولعقرا وحاق الجحيم وساروا احكام لامة وان الله
اعصابه على حسب ترتيبهم وشروط لامة

٥١ (فاما ركن اول من اركان الايمان) ٥١

٥١ (في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وان الله تعالى واحد ومعارفه على عشرة اصول) ٥١

(الاصل الاول) معرفة وجوده تعالى واول ما يستصاع من الانوار وسلك من طريق الاعتبار ما لا
اليه لقرآن فليس بعدد من الله سبحانه ووقد هل تعالى المبحس الارض هادوا لمحال وب
وعلقناكم زواجا وجعلنا نونكم ٥١ فاول ما ليل لاساو جعلنا النهار معاشا وسد فوقكم سبع سموات
وجعلنا سرجا وجعلنا من نيران المصبرات ماء فاجالخرج به حياواتنا وحنات لاهلها وذل تعالى
في خلق السموات والارض واختلاف ليل والنهار وانك اني تجري في البحر عما يبعع الناس وما
الله من السماء ماء فاحياه لارض بمسموتها ومث فيها من كل دابة وتصريف الرياح ٥١ ولله
المخرج بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون وقال تعالى لم نزو فكيف حلق الله
سموات طارا وحعل لقمرفين نور وحعل الشمس سرجا والله يبتكم من لارض نارا فانهم يبين
فيها ويخرجكم فاحاول تعالى فربتم ما تمنون انتم تحلفونه ثم يحق الحقون الى قوله لافقروا
مخفى على من معه اذنى مكلف عقل فذا نامل ما دنى فذكره مضمون هذه لايات واد رقتوه على

ولی،

HE

۲۵۴

1

مفتی محمد رفیع

152

۱۰۰

١٢٠

1

1993

...

5

وہی

کو

1. 1. 1.

4

25

10

pt. 1

1

10

This is a scan of a blank page from an old document. The paper has a warm, off-white or light beige tone, characteristic of aged paper. There are subtle variations in color across the surface, with slightly darker areas towards the edges and some faint, irregular spotting or foxing, particularly visible in the lower half of the page. The texture appears smooth but with the natural grain of the paper. No text, illustrations, or other markings are present on the page.

1

2. 4

9

91

سازي

...

2

18

2

1

1

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

خلق الله الارض والسموات وابتدأ خلقه الحيوان والنبات ان هذا الامر اجبت وترتيب الحكم
 لا يستغنى عن صنائع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره ان تكاد فطرة احواس تشهد كونهام فهو ربه تحت
 شجره ومصرته يقتضي تدبيره ولذلك قال الله تعالى انا من شئت فاطر السموات والارض ولم ير
 من لا يدع صلوات الله عليهم لدعوة الخلق الى التوحيد يقول لا اله الا الله هو امره ان يقول له
 لا اله الا الله فان ذلك كان بجمل ولا في فطره وهو لهم من مبدء شهودهم وفي شعوب وشبابهم ولذلك قال
 عز وجل وان من اهلهم من خلق السموات والارض ليهوان الله وقال تعالى فاقم وجهك للدين
 الحنيف فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم فاذا في فطرة الانسان
 وشواهد القرآن ما يغني عن اقامة البرهان والبرهان على سبيل الاستبصار والافتقار بالعلماء
 بغير نقول من بدنه الله وان لم يحدث لا يستغنى في حدوثه عن سبب محذور العالم حادث فاذا
 لا يستغنى في حدوثه عن سبب اما قولنا ان الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب فببطلان كل
 حادث من بوقت يجوز في العقل تدبيره قديمه واخيره اختصاصه بوقته دون ما قبله وما بعده
 ينتشر الضرورة الى المخصوص واما قولنا ان الحادث فبرهانه ان جسم العالم لا يتخلو عن الحركة
 والكون وهما حادثان وما لا يتخلو عن الحوادث فهو حادث في هذه البرهان ثلاث دعوى الاولى قولنا
 ان الاجسام لا يتخلو عن الحركة ولو لم يكن وهذا مدركه بالبرهان لا ضرورة فلا يحتاج الى تأمل
 واقتدار فان من عقل جسمه لا ساكن ولا متحرك كان من قبله لا كما وعي به العقل ما كان
 ثابتا في قولنا ان الحادثان يدل على ذلك تعاقبه ووجود بعض منهما بعد البعض ودلالة مشاهدتي
 جميع الاجسام مشوهدتها او عالم يشاهدها من ما كان لا العقل فانه يجوز حركته وما من
 حركته لا واعقل فاصح يجوز ان يكونه فالصادق من حادثات امرياته والسابق حدث عدمه لانه
 لم يثبت قدمه لا يستحال عدمه على ما سياتي بيانه وبرهانه في اثبات قدمه لا تعنى تعالى وتقدمه لثباته
 فبرهانه لا يتخلو عن الحوادث فهو حادث وبرهانه انه لو لم يكن كذلك لكان من كل حادث حوادث لا اول
 له ولا اول من تنقص تلك الحوادث بحتماتها لا تعنى المبدء الى وجود الحادث المضي في الحال فخصه
 بالانهاية له محال ولا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا يتخلو عن بدءها عن ان يكون شها
 له وتر اوله ما وتر جديا اوله ما وتر محال ان يتصور شها او تر اجديا اوله ما وتر جديا اوله ما وتر
 من ذلك جرح بين النبي والاثبات ادنى اثبات احدثهما في لا حروفي في احدثهما اثبات الا حروفي
 ومحال ان يكون شها الا لا تتعصر وتر من زيادة واحد وكيف يعورس لانها به وحدث ومحال ان
 يكون وتر اوله ما وتر جديا واحد وكيف يعورس وان احدثها لانه لا نهاية لاعدادها ومحال ان يكون
 لا شها ولا وتر لانه نهاية فتفصل من هذا ان العالم لا يتخلو عن الحوادث وما لا يتخلو عن الحوادث فهو حادث
 حادث وحدث حدوثه كان افتقاره الى المحدث من المذكرات بالضرورة (لاصل لثاني) العلم بان
 الله تعالى قديم لم ير اربى ليس لوجوده اول هو اول كل شيء وفل كل ميت وحى وبرهانه هو كان
 حادثا ولم يكن قديما لا افتقر هو ايضا الى محدث وافتقر محدثه الى محدث وتسلل ذلك الى المانهاية
 وتسلل لم يتحصل او ينتهي الى محدث قديم هو الاول وذلك هو الما لم يلج الى سببها صريح انه لم
 يمتدش وبارئته ومحدثه ومحدثه (لاصل لثالث) العلم بان الله تعالى مع كونه اربى باليس لوجوده
 احقر هو الاول والا حروفي الظاهره الساس لان ما ثبت قدمه استغنى عن ربه به لو ان عدم
 كان لا يتخلو ما من بعدم بنفسه او عدم يصاده ونحو ان بعدم شيء يتصور دو مع بهه المحرر
 في حروفي يتصور عدمه منه فكيف يمكن حطربان في وجوده الى سبب فذلك لا يحتاج الى حطربان لعدمه الى

ملوعا وكرها قالت يا
 طاهرين هق من الارض
 واجاب موضع انكم
 ومن السماء ما يمددنا
 وقد قال عبد الله بن عباس
 رضي الله عنهما ما لي
 طيبه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من سره الارض
 بمكة قال بعض العلماء
 هذا يشهد بان ما احاب
 من الارض درة ما صطفى
 محمد صلى الله عليه وسلم
 ومن موضع الكعبة
 دحيت الارض فصار
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هو الاصل في
 التكوين والكائنات
 تبع له والى هذا اشارة
 بقوله صلى الله عليه وسلم
 كنت مع آدم بين
 السماء والارض وفي ربه
 بين روح وفساد
 ودل ذلك على ان
 لا مكان له لقرى ودرته
 في كفاية وتر به الشخص
 مدته فكان يقتضي ان
 يكون مدته بمكة حيث

بني ولانه كان فوق العالم لكان محديله وكل على الجسم فاما ان يكون عليه او اعز منه او كبر وكل
 بالثبير عروج بالصوره الى مذهب وتعالى عنه كالحق الوحدانيه برهان روح لا يدعى عند سؤال
 الى جهة السماء فهو ولاها قسمة لدعاه فبها ايضا اشار الى مذهب وضعه بانه عومس الجلال بكره بانه
 بصد جهه العاوي صفة المجد والاعلاء تعالى فوق كل موجودات قهر ولاسته لا اله الا هو
 من العلم بانه تعالى مستوعب على عرشه المعنى الذي اراد الله تعالى بالاستعانة وهو يدعى لا اله الا هو
 بذكره بانه لا يتطرق اليه سمات المحدثات وهو سي اريد بالاسواء الى السماء حيث قال
 في القرآن ثم استوى الى السماء وهي دخان وليس ذلك الا صريح بانه لا يستلزم ان يكون له عرش
 قد استوى شمر على العرق من غير سيف يوم هراق

ضطر اهل الحق الى هذا التأويل كما ضطر اهل المذاهب الى تأويل قوله تعالى وهو معكم ايما كنتم
 من ذلك بالآية في على لاحاطة واعلم وحسب قوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن من اصبعين من
 سبع ارجل على السدرة واقهر وجل قوله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود بين الله في ارضه على
 الشريف والاكرام لانه لو ترك على ظاهره قلزم من الحان فكذلك لا يتصور بذكر عن ذلك تقرر
 وتمكن من كونه كونه المتكسر جميع محاسن الارض من امته واكبرته واصغر دولته من ويؤدي
 الى الخلال هو محال (الاصل السابع) العلم بانه تعالى مع كونه مبدع الصور والامور مقدس
 المعية ولا فطار مرقى بالعين ولا صار في مدار لا حرة دار القرار لقوله تعالى جوده وعذابه
 الى رما ناطرة ولا يرى في الدنيا تصديقه قوله عز وجل وتذكره لا صار وهو يدرك لا صار وقوله الى
 في حساب موسى عليه السلام ان ترائي وليت شعري كيف عرف الله الى من صفات رب الارباب من جهة
 موسى عليه السلام وكيف سأل موسى عليه السلام رؤيته مع كونه محال اوله كماله يدوي لدع
 وهو من الجهلة لا غيبه اولي من الجهل بالامام صلوات الله عليه وسلم ووجه امر آية رؤيته على
 الله فهو لا يغيب مؤد الى المصالح رؤيته بوع كنه وعلم لا يدانهم ووضح من العلم به جازعاني
 العلم به ليس في جهه حزنه ان رؤيته وليس بجهه وكبحه وان يرى الله تعالى الحق وانس في
 انهم جازان يراه الحق من غير مثاله وكما حار ان يعلم من غير كيفية وصوره حذر ان يرى ذلك
 (الاصل العاشر) العلم بان الله عز وجل واحد لا شريك له فرد لا يلد له امر دنا الحق والاداع والند
 بالحد والاختراع لا من له يساهمه ويساويه ولا ضله يساويه ويساويه وانه فوله على بركات
 كماله لا اله الا الله لصدقا وبانه بطلوا كائنات واراد احدهما انما في كان مضطرا الى مساكنه
 كماله الثاني مقهور عاجز ولم يكن المهاد راو كان درس محاسنه ومعدته كان في ثوب
 في روائه من ضمه فاصرا ولم يكن المهاد را

(ركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره عن عشرة اصول)

(الاصل الاول) العلم بالصانع العالم قادر وانتهى في قوله وهو عن كل شيء قدير صادق لان العالم
 كذا في حقه مرتبة في خلقه ومن رؤي توامس ديانا حسن السمع والابصار تائب التصريح
 التصريح ثم توهم صدور من جهة ميت لا تستغفله نوع ان لا يكون له كال متعلما عن غيره
 من ومعه في ذلك من لمساو و الجهل (الاصل الثاني) العلم بانه تعالى عالم بجميع الموجودات
 بجميعها بكل المحاولات لا يعرف عن علمه متقال درة في الارض ولا في السماء صادق في قوله وهو كل شيء
 علم وزنه الى صدقه قوله تعالى الا يعلم من خلق وهو لا يصعب له ان يرشدك الى الاستدلال بالحق عن
 العلم بالان لا يستريب في دلالة الحق الطيف والصنع المزمع من ربنا ونرى اني لمع له

لا رضى بالمساحة وكان
 ذلك بطن نعمان واد
 بحسب عرفة بين مكة
 والافانف تلك حطاب
 رروا حوايلي كتب
 لعهد في رواية
 واشهد عليه الملائكة
 واقم الحجر الاسود فكانت
 ذرة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هي الخيمة من
 الارض والعلم والهدى
 فيه معجونا فبعث بالعلم
 والهدى موروثا له
 وموهبا وقيل لما بعث
 الله حراشيل وميكائيل
 ليقصا قصته من الارض
 بابت حنى بنت الله تعالى
 عروا من قصص قصصه
 من الارض وكان ليس
 قد وطي الارض فدميه
 فصار به من الارض
 بين قدمه ومن الارض
 بين موصي اقدمه
 فخلعت ادم من عاص
 قدم ابليس فصارت مأوى
 الشر ويحضرها لم يصل
 اليه قدم ابليس في تلك

كنهه في حقي اعذر والمقدور جميعه وحلي الاحتيار وختار جميعه فاما القدرة فوصف
 بعدد وحلي برب سبحانه وليست بكسالة وان الحركة فخلق الرب العالي ووصف بعدد وكسالة فاما
 خلقت مقدور قدرته هي وصفا وكانت الحركة بسببه الى صفة اخرى تنهي قدرة ففهمي باعثة ارتداد
 الصفة كسالة وكيف تكون حرم محض وهو بالضرور يترك ان الفرق بين الحركة المقدورة واردة
 ضرورية وكف يكون حقا لا مدونه ولا يتجبد عليه من حين جزاء محركات كالكسالة واعداها هو
 اصل الضرر لم يبق الا الاعتقاد وهو ان مقدور قدرته تعالى اختراع قدرة الله
 على وجه حرم اتعاقب من عند مالا ككتاب وايس من ضرورية فخلق القدرة بالمقدور وان يكون
 بالاختراع فقط اذ قدرته في في لازل قد كانت متعلقة بالعلم ولم يكن الاختراع حاصل لها وهي من
 لا يخرج متعاقبة سوعا آخر من اتعاقب منه فانه ان على القدرة ليس مخصوصا بحصول المقدور
 (لاصل ثلاث) ان اول له روائ كان كسالة لا يخرج عن كونه مراد الله سبحانه فلا يخرج
 في لمثل انما كوت طرفه غير وذلقة حاطره ولا فله ماطر لا قصا الله وقدرته وبارادته ومشيته ومن
 شره وحسنه والنع والضر والاسلام والكرم والعرفان والسكر وامور الخسران والفقر
 وارثه والضاقة والحسين والشر والايمن دار انصافه ولا معق كسالة يصل من شاء ويرى
 من يشاء لا يشع عيبه من وهم يستلوه بدل عليه من النقل قول الامة قاطبة ماشاء الله كان وما لم
 لم يكن وقول الله عز وجل ان يوشه الله لهدى الناس جميعه وقوله تعالى ولوشه لا يمشي الاكل من جسده
 وليس عليه من جهة العقل ان المعصية والمحرام ان كان الله يكرهه ولا يريد ما هو غايه جارية
 وفق ارادة العبد وليس الله مع به عوقبه سبحانه والجري على وفق ارادة العبد كثر من الجري
 على وفق رادته تعالى فليت شعري كيف يستخرج المسلم ان يريد مثل المحاردي لجلال ولا كرم الى
 يورث اياه راسد دعم ضيعه لاسنة كيف بها دوكل ما يستمر اذ ارعهم في اقربيه اكثر مما يستقيم
 لاستمك من زعمه ونقص وادبته والمعصية هي الغالبة على الحق وكل ذلك حاطره عند الله
 عن خلاف ارادة الحق تعالى وهذا عيب الضعف والعجزه الى رب الارباب عن قول انما من علو ك
 ثم هو صهر ان فعل العباد بخلافه صها امراد له فان قيل فكيف ينهي عما يريد
 بما لا يريد قد لا امره الارادة ولذلك قد ضرب السيد عده من تبه لسلطان عليه فاعتبر بقرعة
 عليه وكذا باصا اراد ظهاره بختها بان امر العبد فعل وبخلافه من يديه فقال له امرج هذه الخاف
 بما يهد من سلطان وهو يامر بما لا يريد مثله ولولم يكن امره كان عذره عند اساطين محمد او
 يريد الامتثال لكل امره لذلك منه وودو حال (لاصل اربع) ان الله تعالى متفضل بالم
 والاختراع ومتضول بكليف العبد ولم يكن الحق وتكليف واحد عليه وقال المعبر له وحب
 ذلك لم يسم من مضيقه اعداد وهو محب له هو او حب وادبته وادبته وكيف يتهدى لا يحب
 يتهدى من اللزوم وحب وادبته حب احد من امره فعل الذي تركه ضررا من احب كذا
 يحب على العبد صاعقة حتى لا يفسد في لا حره مال وضرر عاجل كما قيل يحب على العبد
 ان شرب حتى لا يموت وان اراد ان يودي عذبه الى محال كذا ووجود العلوم واجب
 يودي الى محال وهو بغير اعلم جهلا فان اراد الله بهم بان الحق واجب على الله تعالى الاول
 عرضة للضرر وان اراد الله المعنى الثاني فهو من عدم سبق لعلم لا بد من وجود العلوم وان
 معنى ثالثا فهو غير مفهوم وقوله يحب لمصلحة عذبه كلاما قد فانه اذا لم يتضرر بترك مصلحة
 لم يكن للوجوب في حقه معنى ثمان مصلحة العباد في ان يحبهم في الحس فان يحبهم في دار

تركستان وما وراء النهر
 ولا يسمون صوفية لاسم
 لا يترجون بزي الصوفية
 ولا مشاحة في الفاظ فيعلم
 انان في بالصوفية المقربين
 فتابع الصوفية الذين
 اسماءهم في الطبقات
 وغير ذلك من الكتب
 كلهم كلوا في طريق
 المقربين وعلومهم
 علوم احوال المقربين
 ومن تطلع الى مقام
 المقربين من جملة الامراء
 فهو متصوف فلم يتحقق
 بحكمه فاد يتحقق بحكمه
 صار صوفيا ومن عدهما
 من تميز بزي ونسب
 اليهم فهو متشبه وفوق
 كل ذي علم
 (الباب الثاني في تخصيص
 الصوفية بحسب
 الاستماع
 حديث شيخنا شيخ
 الاسلام ابو العيب
 الصهر وردي املا
 قال انا ابو منصور والمقري
 قال انا الامام الحافظ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لفتح آذانهم للاستماع
فمن علمه الواسع
وفان على ما فيه
حديث الله لا يقدور
على حسن الاستماع
فالصوفية وأهل
القرب لما علموا ان
كلام الله تعالى ورسائله
الى عباده ومخاطباته
اياهم رأوا كل آية من
كلامه تعالى محرابا من
أبهر العلم بما تضمن
من ظاهري العلم وباطنه
وحياه وخفيه وبابا
من أبواب الجنة باعتبار
ما يقبض أو يتركه واليه
من العمل ورأوا كلام
رسول الله صلى الله
عليه وسلم سبي لا يطق
به عن المصوى ان هو
الأولى بوحى من عند
الله تعالى يتعين
الاستماع اليه فكانت
من أهم ما عندهم
الاستعداد للاستماع
ورأوا ان حسن
الاستماع قرع باب

لأعراض و هو ثلث الكبر و يمن و نعمة و لعصيان في حقه تعالى و ما بال رجوع
الى غرض بعد و هو يصحح ذلك و عرس لذي ثمن يتعب به و يصرف عن الشهوات
و ليس في المفسر لو سوانع و من أسبغ من الله تعالى فيجب على المصيبة و الصلوة و لا يعذر
عليهم ما عانوا لضعف المصيبة في حقه تعالى و ما بال رجوع الى أحد من المصائب و لانه لا أحد من المصائب
و تف عرف قيمة ذلك بشرع و قد من أحد من المصائب بين الحوائج و الخلق حيث يفرق
شكر و الكبر و المسألة من ذلتها و لا هز و قد من أحد من المصائب أن لا يحل فاد لم يحل
أمر و نعرفه بالشرع و الشرع لا يتقدم لم ينظر المكلف فيه فاد قال المكلف للشيء ان اعقل له
يوحى على النظر و الشرع لا يثبت عندى لا يصير و لم أقدم على النظر دى ذلك الى الله ثم رزق
صلى الله عليه و سلم قد يراه من الله بلو قف في موضع من الموضع ان و راءك سببه ضرر
و لم يخرج عن المسكن و لا ثوب تفت و راءك و تفت عرفت صدق في قول الواقف لا يثبت صدق
و لم انتق و راني و دارت و راني و لا ضرر لم يثبت صدق في ذلك و قد عني حقه هذا القول و قد
للهم لا و لا ضرر فيه على لبيد من الله تعالى و قد من أحد من المصائب أن لا يحل فاد لم يحل
السبع المصائب و من محرقه لم أحد من المصائب و قد من أحد من المصائب أن لا يحل فاد لم يحل
ما كنتم من امت عرف و حذر و محرقه لم أحد من المصائب و قد من أحد من المصائب أن لا يحل فاد لم يحل
كلهم جهون و معاني لئلا يفسد الشرع عرف و جود الله صافية بعد الموت و لعن الله
و هم كلامه و لا حقه ما كان من قوله في المسألة و اصبح يفت على كذا من المصائب و قد من أحد من المصائب
الذي و حذر في تركه ضرر و معاني كبر الشرع و حقه ما كان من قوله في المسألة و اصبح يفت على كذا من المصائب
لي يهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات بها معاني الشرع و واقف و تأثر بها في تقدير و حذر
و لا حذر لعقاب على ترك ما لم يكن الواجب فيه فلا معنى للواحد لا ما يرتبط به كعصر
في الآخرة (الاحصل التاسع) و أنه ليس يستحيل منه لا بد و عليهم اسلام خلا لغيرهم
فاد الاشدق بعنهم في لعن مدوحه عنه لان لعن لا يهدي الى الاعمال المصيبة في الآخرة
لا يهدي الى الادوية و يهدي لقصة الحاجة الخلق الى الانبياء كما اجتهدوا الى الاطباء ان يكن يعرف من
ضيق بانفسهم و يعرف صدق لبي بالمعجزة (الاحصل العاشر) و ان الله سبحانه قد ارسل محمدا
به عليه وسلم حاتم سبي و واجدك بصله من شرائع اليهود و النصارى و الصائين و اياه بالعباد
اصرفه و لا يات الدهرة كاشف في انفسهم و تسمع الحصى و الصاقي و الصاقي و الصاقي و الصاقي
من المصائب و من يات به فخره اني قد عني مع كافة العرب القران لعنهم فاهم مع غيرهم بالقصة
و لا عني في قوله و هو و قتله حراجه كما أخبر به عز و جل عنهم و لم يقدر و اعلى معارضته
عز و جل في قدره ابشر الجمع من حزالة و قرآن و ضمه هذا مع ما عني احبار لا و من مع
امه غيرهم من الكتب و الاصول لعن في امور فتن في حقه تعالى الاستقبال كقوله تعالى
لتدخلن المسجد الحرام ان شاه الله آمنين محجلين رؤسكم و منصرفين و كتوله تعالى الم غابت رويد
أدى لأرض و هم من مد علمه سبي و قد في بضع من و وجه دلالة المعجزة على صدق ارسال
معرفته انفسهم لم يكن الا فعلاته تعالى في فهمها كان مقروبا بقدر لبي صلى الله عليه وسلم و قد من أحد من المصائب
قوله صدقت و ذلك مثل تقاضيه بين يدي ذلك لادعي على رعيته ان رسول الله انهم فانه مهم ما
ان كنت صادقا فقم على مبركك فلا تروقه و قد عني خلاف عادتك فمن المالك ذلك حصص للضرر
صروزي ان ذلك بار بركة قوله صدقت

١٠ ر ك ر ا ر ا ب ع ف ي ا ل م ع ي ا ت و ت ص د ي ق ه ص ل ي ت ه ب ي ع و س ل م ف ي م ا ا ج ر ع ه و م د ا ر ع ي ع ش ر ص و ب ه
 ١١ ل ا ص ل ا ل و ل ع ش ر ل ش ر و ق د و ر د ه م ا ل ش ر ع و ه و ح ن و ا ل ت ص د ي ق ه م و ا و ا ح ب ل ا م ن ل ع ق ر
 ١٢ م ك ر و م ع ن ا ذ ا ط ا ع ن د ا ل ا م ن ا و ذ ل ك م ق د و ر ت ع ل ي ك ا ت ا د ا ل ا ن ه ا ل ا ن ت ع ل ي ه ل م س ي ح ي
 ١٣ م و م ن ر م م ق م م ح ي ي ا ب ي ا ن ا ش ا ه و ل م ر ع ا ت س ب ا ل ا ن ت ع ل ي ا ل ا ع ا ق و ا ل ع ز و ج ل م ح ق ك
 ١٤ م ن ك م ل ا ك م س و ح د و ا ل ا ع د ا ب ن د ا ه ن ا ل ه و م ك ك ا ل ا ت ا ل ا و ل ١٥ (ا ل ا ص ل ا ل و ل ١٦) س و ا ل
 ١٧ م ك ر و س ك ر و ق د و ر ت ه ا ل ا ح ب ا ر ف ي ك ا ل ت ص د ي ق ه ل ا ن ه م ك ك ا ل م س ي ر ت د ع ي ا ل ا ع ا د ا ل ح ب ا ل ي
 ١٨ م م ن ل ا ح ز ا ب ي ي ه م م ا ل م ك ا ب و ذ ل ك م ك ر ي م ه و ل ا ي د ع ي ذ ل ك م م ن ه م س ك و ن ا ح ز ا ل م ن
 ١٩ م
 ٢٠ م M
 ٢١ م M م م م م م م م م م م م م م م م م M
 ٢٢ م M م م م م م م م م م م م م م م م M
 ٢٣ م M م م م م م م م م م م م م م م م M
 ٢٤ م م م م م م م م م م م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م م م م م M
 ٢٥ م م م م م م م م م م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م م م م م M
 ٢٦ م م م م م م م م م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م م م م م M
 ٢٧ م م م م م م م م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م م م م م M
 ٢٨ م م م م م م م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م م م م م M
 ٢٩ م م م م م م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م م م م M
 ٣٠ م م م م م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م م م M
 ٣١ م م م م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م م م M
 ٣٢ م م م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م م م M
 ٣٣ م م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م م M
 ٣٤ م م م م م م م م م M م م م م م م م م م م م M
 ٣٥ م م م م م م م م M م م م م م م م م م م M
 ٣٦ م م م م م م M م م م م م م م م م M
 ٣٧ م م م م M م م م م م م م م M
 ٣٨ م م م M م م م م م M
 ٣٩ م م M م م م M
 ٤٠ م م M م م M
 ٤١ م M م M
 ٤٢ م M م
 ٤٣ م M
 ٤٤ م
 ٤٥ م
 ٤٦ م
 ٤٧ م
 ٤٨ م
 ٤٩ م
 ٥٠ م

الماكوت واستنزل
 ركة رعوت وزهوت
 ورأيا ان موسى
 أدمعة ثائرة من نار
 لعن لأمرف ماسوه
 وقدم يتركم من نهث
 الشيطان وان الحظوظ
 العاجلة والاقسام
 لدنيوية التي هي
 مناسط الهوى ومنار
 الردي بمثابة الحطب
 الذي تزداد السارية
 تأججا ويزداد انقلاب
 به تحرجا فرفضوا لها
 وزهدوا فيها فلما
 انقضت من نار النفس
 احطابها وقبرت نيرانها
 وقل دخانها شهدت
 وحدهم وقدمهم صادرا
 معلوم دهرها مواردنا
 مصعد منهم قفلا
 شهدوا سمعو قال
 الله تعالى ان في ذلك
 لدكري لمن كان له
 قلب أو ألقى السمع
 وهو شهيد (قال
 الشبلي) رحمه الله

حم ائيل عليه السلام لما سألته عن الايمان فقال ان تؤمن بالله ولا تشككوك هو رسوله وليوم لا
 يبعث بعد الموت وما الحساب وما قدر خيره وشره فقل ف الاسلام فاحاب بك كرا الحجاب فاحس به
 اسلام عن تسليم افاهر بالقول والعمل وفي الحديث عن سعد بن صبي الله عليه وسلم اعطى رجلا
 منكم ما لم يعط لا آخر فقال له سعد يا رسول الله تركت الاسلام فله وهو مؤمن فقال صلى الله عليه وسلم
 وسلم ما عايناه فاعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وادى احوال روى ايضا به من قول صلى الله عليه وسلم
 عمل افضل فقال صلى الله عليه وسلم الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم
 عمل وهذا دليل على الاختلاف وعلى تعدد احوال وهو اوفق لاستعمالات في لغة الانبياء عمل
 من لا عمل وهو افضل هو الاسلام هو تسليم بالقلب واللسان وبالمخارج وقصده في
 ما قبل وهو التصديق بدي يسمى ايمانا ولا يستعمل له معنى سبيل الاختلاف وعلى سبيل التدخيل
 على سبيل المرافك كما غير خارج عن طريق التجوز في لغة الاختلاف هو ان يجعل لايمان
 تصديق بالتصديق بالقلب فقط وهو موافق للعقود الاسلام عبارة عن التسليم طاهر وهو ايضا موافق
 ليعمل لتسليم بعض محال التسليم يتناقض عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى
 لكل محتمل يمكن ان يوجد المعنى فيه فان من لم يغير بعض بدي يسمى لا مساو لم يستغرق جميع بديه
 ولا في اسم الاسلام عن التسليم الظاهر عدم تسليم الباطن مع ذلك لسان وعلى هذا الوجه جرى
 قوله تعالى فانت لا عرب باساق لم تؤمنوا ولكن قوتوا قلوبا وقوله صلى الله عليه وسلم في حديثه
 وسلم لا يهضم احد هماغل الا حرو يريد بالاختلاف تفضل للمعنيين وامر تدخل خوف ايضا
 في خصوص لايمان وهو ان يجعل الاسلام عبارة عن التسليم باللسان والقول والعمل جميعا ولايمان
 عن بعض مدخل في الاسلام وهو التصديق بالقلب وهو ادى عند ما تدخل وهو موافق لاسمه
 في خصوص الايمان وعموم الاسلام للكل وعلى هذا خرج قوله لايمان في جواب قول السائل اى
 الاسلام افضل لانه جعل لايمان خصوصاً من الاسلام فادخله فيه وامر الله به في سبيل
 المرافق باليكن الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والظاهر جميعاً على كل ذلك تسليم وكذا لايمان
 وكذا التصديق في الايمان على الخصوص تعميمه وادخل الظاهر في ذلك وهو حائز لايمان
 الظاهر بالقول والعمل ثم تصديق باللسان وبسبحته وقدي طاق اسم الشجر ويرد ان يصح مع غيره على
 الله سبحانه فيصير بهد القدر من التعميم مراد الاسم الاسلام ومما قبله فلا يراد عليه ولا يقص
 وخرج قوله لايمان بغيره من التسليم (الاعتناء الثالث) من الحكم شرعي ولا الاسلام
 ومن حكم احرى وديوى اى لاخر روى فهو لاخر من لسان ومع التعميد فقال رسول
 صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان وقد خضعوا في ذلك
 الحكم على ما يترتب وعبروا عنه بان الايمان ما ذاهو فن قائل انه مجرد التقدير قال يقول به عقد
 الايمان وشهادة باللسان ومن قائل يزيد ثباته وهو العمل بالاركان وتكن كشف الغطاء عنه وتقول من
 في هذه الثلاثة والاختلاف في ان مستقر الحجة وهذه درجته ودرجته ثانياً ان يوجد ثبات
 في الايمان وهو القول والعمل وبعض لا يعمل ولكن ارتكب صاحبه كبيرة او بعض سكتا وقد
 فانت اعم له لخرج من ان لايمان لم يدخل في التكفر من جهة حق وهو على مرتبة بين المراس
 في محاذي النار وهذا باطن كما سمع كره في درجته لثانته ان يوجد التصديق بالقلب وشهادة
 باللسان دون العمل بالمخارج وقد خضعوا في حكمه فقال اوطاب المكي انه عمل بالمخارج من الايمان
 ثم دونه ودعى الاجماع فيه واستدل بادلة تدل على عرصه كقوله تعالى من آمن وأعملوا

أنتى اليك قلوبا طامنا

هطلت

سحاب الوحي فيها أبحر

الحكم

(وص) ابن عطاء قلب

لاحد الحق من التعظيم

فد بالواقعة اليه عجا

سواء وقال الواسطي اى

لذكرى لقوم مخصوصين

للاثر الناس لمن كان

له قلب اى في لابل وهم

الذين قال الله تعالى

فيهم اومن كان ميتا

فأحييناه وقال ايضا

المشاهدة تذهل والحجة

تهم لان الله تعالى اذا

تجلى لشيء خضع له ونزع

وهذا الذي قاله الواسطي

صحيح في حق اقوام وهذه

الاية تحكم بخلاف هذا

لاقوام آخر بن وهم

ارباب التمكن بجمع

لهم من المشاهدة واللهم

هو وضع الهم محل

المشاهدة والمساكنة وهو

مع القلب وموضع

المشاهدة بهر القلب

عليه وسيد لا يزني ارضي حريز وهو مؤمن وله به رضى الله عنهم ما اعتقدوه مذهب المعتزلة في
المحرواح عن لايمان باريا ولعكس معه وغيره مؤمن حقه بمسما كماله لا يجزى لا لغيره لا لغيره
لا طرفه في ليس بانسان ي ليس له السكالك ي هو وروحه حقيقه لا سانية

• (مستطه) •

من قلت فقد اتفق السلف على أن لايمان يزبدو يقص يريد بالاماعة ويقص بالعصية فادرك
التصديق هو الايمان فلا يتصور فيه زباد و لا تنصل و قول السلف هم الشهود العادلون وما لا احسن
قولهم عدولهم ذكر وحق و مع انهم في فهمه وفي دينه على أن العمل ليس من أحرار الايمان
و ركاز وجوده هو مبداءه يزبدو و ارادته وجوده لا نقص و وجوده لا يزبدو به
يجوز أن يسأل الانسان يريد برأسه أن قال يزبدو به و مع انه لا يجوز أن قال اعتصم به و ما روى
و له وجود بل تزبدو بالآداب والسنن هذا صريح ما ان الايمان له وجود ثم به الوجود مختلف ما
بالزيادة والنقصان قال قلت فما لشكله ثم أن التصديق كيف يزبدو يقص وهو خصه له و
ما قولك في تركه المداومة ولم يكثر تشييع من شعب وكشفنا لعمارة رفع الاشكال فنقول لا ي
اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه (الاول) به عاقل للتصديق ما القاب على سبيل الاعتقاد ولا تقايد
غير كف واشتر صدر وهو عيان اعوم من ايمان الحق كلهم لا لمواضع وهذا الاعتقاد عاقل
على نقاب نارة شتد وقوى ونار، تسعف وتسرحي كالاعتقاد على الحيط ملا ولا تستمع عدها و عاقل
بهودى وصلة به في عقيدته التي لا يمكن بروعته من اشغور يف وتخير ولا بتخييل و وعظ ولا تحقير
وبرهان وكذلك له صري في المداومة وفيهم من يمكن تشكيكه ما في كلامه ويمكن استمر له من اعته
ما في اسم له وتجويف مع به غير شك في عقيدة كالاول وبكهم ما ما وثاق في شدة التصميم وه
و وجوده لا ياد ما في ايض والعمل يؤثر في عاقل هذا التصميم و ربادته كما يؤثر في ما في
لاشع رويدا لا ينع في ردتهم بما يولون على لرد دوا ايمانهم و قال موسى لله عاقل
وسيد يصبر و روى في بعض الاحبار لايمان يزبدو يقص وذلك تأثير الطاعات في القلب وهو لا ي
المن راتب احوال نفسه في اوقات رتب عاقل اعاده و التجرد لها بحضور القلب مع وفات الله
و ادرك الموت في السكون الى علة لا ايمان في هذه الاحوال حتى يزبدو يقصه استعصاء على من رتب
حله بالث كرك من من يعتقد في انهم معنى ارجحة اذ عاقل بموجب اعتقاده فمع راسه و اطاع به الله
من باده تأكيده رجة وتضاعفها بسبب العمل وكذلك معتقد لتواضع داعي بموجبه علامه في
ساحد لغره احسن من باده ما تواضع عاقله على محمده وهكذا جميع صفات القلب تصدر من
الاحمال المحروحة ثم يودثر لا عاقل عليه و يوصف كدها و يزبدو وسياقي هذا في رتب عاقل
والهالكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر والاعمال بالاعتقاد وقلوبها من حيث من حيث
ملك المالكوت واعني بالملك عالم الله وذا ذلك بالحواس و بالمالكوت عام عيب المدرك نور الله
و قلبه من عام المالكوت و لا عاقل و اعني بالملك من عام الملك و اضف لارتباطه و دونه من الاعمال
في حاد من بعض الناس انحد حدها بالاحروص آخر من أنه لا عالم لا عام الشهادة وهو
لاجسام الله وسنة من أدرك الامر و أدرك نرددها ثم ارتبطها ما عاقله و قال

بقا الزجاج ورافقت النجر • وتشابهها فشا كل الامر

فكأنها نجر ولا قدح • وكأنها قدح ولا نجر

ولم جمع الى المقصود فان هذا العلم خارج عن عدم المعاملة ولعكس بين العالمين ايضا اتصال و

الى الشيطان والنفس
وكل شيء سداب لا يستمع
من حركة النفس وفي
حركتها طرق الشيطان
(وقد ورد) لولا ان
الشياطين يحومون على
قلوب بني آدم لضروا
الى ملكوت السموات
وقال الحسين بصائر
المبصرين ومعارف
العارفين ونور العلماء
رمانين وطرق السابقين
الناجين والادل والابدي
وما يشه من المحدث
من كان له قلب أو ألقى
السمع • وقال ابن عطاء
هو القلب الذي يلاحظ
الحق ويشاهد ولا
يغيب عنه محضره ولا فتره
فيسمع به ليعمع منه
ويشهد به بل يشهده
فاد الا حقا القلب الحق
بعين الجلال فرع
وارتعد واذا اطاعه
بعين الجمال هدا واستقر
وقال بعضهم لمن كان
له قلب بصير يقوى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ذلك ترى علومه في كاشفه تتساق كل ساعة على علوم المعصية الى ان تكتشف عنها تلك الكيف فهمد
 وحين ياد الامان بالدعاء فيجب هذه الاطلاق ولقد روي على كرم الله وجهه ان لايمان ليبدو
 به ايضا في عمل العبد ايضا الخ. ثم قد فرغت حتى يبيض قلبه وان تهاق ليدوس كنهه سوداء
 ودا شئت المحرمات تمت وزادت حتى سود قلبه يطرح عليه ذلك هو المحرم منه قوله تعالى كلا
 يا رب عني فلومهم لاية (الاطلاق الثاني) ان يراد به التصديق ولعل جميعا كمال صوته
 عليه وسلم الايمان وضع وسعور با وكما قال صلى الله عليه وسلم لا يرفى ربي حتى يرضى وهو مؤمن وان
 من العمل في مقتضى لفظ الايمان لم تحذف زيادته وفصله وهل يؤثر ذلك في زيادة الايمان اذ هو
 مجرد في التصديق هذه فيه نظر وقد اشترى الى انه يؤثر فيه (الاطلاق الثالث) ان يراد به التصديق
 بقبي عن سبيل الكشف واتساع الصدر والمشاهدة بنور البصيرة وهذه اقسام الايمان من قول
 ياد ولكني قول لا امر ليقيني بدي لا شك فيه تحت طمأنينة نفس ليدعها من طمأنينة نفس
 الى ان لاثنين اكثر من الواحد كلمة ايتمها الى ان يعلم مصوغ حادث وان كان لا شك في واحدة منهما
 من ايقينيات تختلف في درجات لا يصح ودرجات طمأنينة النفس اليها وقد تعرضنا لهذا في فصل
 يفسر من كتاب اعم في باب علامات علمية لا حرة ولا حاجة الى الاعانة وقد ظهر في جميع الاطلاقات
 من ما لا يؤمن من زيادة الايمان وقصانه حق وكف لا يفي لأخباره يخرج من الناس من كان في قلبه
 من قال فرة من ايمان وفي بعض المواضع في جبراً حرمة ليدارها معنى لا اختلاف مقديره ان كان
 في سبيل لا يتفاوت (مسئلة)

ان قلت ما وجه قول اسلاف انا مؤمن ان شاء الله والاستثناء من ذلك في الايمان كعرو قد كانوا
 كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالايمان ويجزم زون عنه فقال سفيان الثوري رحمه الله من قال انا
 مؤمن بالله فهو من الكفايين ومن قال انا مؤمن حقة فهو بدعة وكيف يكون كادوا وهو يعلم انه
 مؤمن في نفسه ومن كان مؤمناً في نفسه كان مؤمناً عند الله كما ان من كان ماويلا وصداق في نفسه وعلم ذلك
 ان كذلك عند الله وكذا من كان مسرورا او حزيناً او مريضاً ولو قيل للانسان هل انت حيوان
 فيقول انا حيوان ان شاء الله ولو قال هل انت انسان فيقول لا بل حيوان فيقول انا انسان وما ارب
 يا واني مرق في من ان يقول انا انسان وما اربل الي ما وبن ان يقول انا مؤمن وقيل للناس اؤمن
 قال ان شاء الله فقيس له لم تشي يا ابا سعيد في الايمان فقال انا اقول نعم وقول الله سبحانه
 كنت يا حسن فحق على بكلمة وكان يقول ما يؤمنني ان يكون الله سبحانه قد طاع على في بعض
 كرهه فقتي وقال ذهب لافان لك هذا فان اعلم في غير مفعول وقال ابراهيم بن دهم اذ قيل له
 اؤمن انت فقل لا اله الا الله وقال مرة قرنا لا انا في الايمان وسواها اياي بدعة وقيل له نعم اؤمن
 اسباب ارجوا ان شاء الله وقال الثوري نحن مؤمنون بالله ولا نكفره وكتبه ورسله ومندري ما نحن
 من الله تعالى في هذه الاقسام الجواب ان هذا الاستثناء صحيح وله اربعة اوجه ووجه
 من ان الى الشك في اصل الايمان ولكن في حاشيته وكما له وجهان لا يستدان في ذلك لوجه
 من ان لا يستدان الى معارضة انك الاحر من الجزم حقيقة في تركية النفس قال الله تعالى
 لا ترونكم قال لم ترالى الذين يزكون انفسهم وقال تعالى انظر كيف بفتروا على الله الكاذب
 من الحكيم ما اصدق القبيح فقال انما المراد على انفسهم لايمان من اعنى صفت الجحد والجزم به تركية
 حقيقة وصيغة الاستثناء كما انها قبل من عرف تركية كما قال للاسان انت طبيب او فقه او معسر
 في ربه ان شاء الله لا في معرض التشكيك ولكن لا يخرج نفسه عن تركية عنه والصيغة صيغة

في النعمان يسمع الله
 تعالى وانتم ربه حتى
 يخرج من يد يوحنا
 والنفس فلا يشتغل بغيره
 ولا يركن الى سواء
 فقل الصوفي مجرد عن
 الاكوان التي سمع
 وشهد به فسمع
 المسموعات وابهر
 البصائر وشاهد
 المشهودات لتخلصه الى
 الله تعالى وجماعه بين
 يدي الله والاشياء كلها
 عند الله وهو عنده سمع
 وشاهد فاصرو جمع
 جاء ولم يسمع وشاهد
 تصاد بها لان الجسم
 تدرك لصفة عين اليهود
 والتفاهيل لا تدرك
 لصيق وطاه الوجود والله
 تعالى هو العالم بالجسم
 والتعاصيل وقد مثل
 به في الحكماء تساوت
 الناس في الاستماع وقال
 ان الباذر خرج من ذوة
 خلاصة كفه فوقع منه
 شيء من طهر لطريق

هذا المعنى وكذلك تطهر الجوارح عن ما هي أحداثا شطرن وهو لشطراؤه من اندى هوشده في الدار
 تهيئه أحد الشطرن وهو شطراؤه الأول وعما رتبا بالطاعات الشطرن الثاني هي هذه المقامات الأربع
 ولكل مقام صفة وإن نال أحد الصفة اعلية لأن يجاوز طبقه الاله فلا يصح أن يطهر في طهار لغير
 عن الصفات المدمومة وعما رتبه بالحجود في طهر غ من طهار اقل عن محاق المذموم وعما رتبه بالحج
 محمود وإن يصح إلى ذلك من لم يعر غ من طهر الجوارح عن ما هي وعما رتبا بالطاعات وكلما عز
 المطلوب وشرف صعب مسئلكه وطل صريقه وكثرت عقباته فلا تنف أن هذا الامر يدرك بالمعنى وينال
 ما هو يهيئ من عييت بصيرته عن تهاذه اطفقات لم فهم من مراتب الشهادة ما اندرجه لاحد
 تهي كالعشرة الاخيرة الشهادة بالاضافة إلى طاب المصلوب من ارباب ويستقصي في بحار
 ويستوعب جميع أوقاته في الاستجماء وغسل الثياب وتطيق ما هو وصاحب المياه الجارية انكر
 صدمه يحكم لوديه وتحيل لعن أن طهارة المخلوبه لشربه هي هذقة وحالة سيرة الزاين
 يستفرقهم جميع الحظ والسفر في نهج لقلب وساهم في امر الصبر حتى ر عمر رضى الله عنه مع
 علومه من توضحا من ما في جرة صرائفه وحتى انهم كما وبعلون اليدين السموم واطاعة من
 كانوا يمشون اصابعهم بانخص أقدامهم وعدوا الاشياء من ادع شدة واقعد كانوا يصلون على
 الارض في المساجد ويمشون حفا في الصفات ومن كان لا يجلس معو ين الارض حاجزا في مصحفه
 كان من اكبرهم وكانوا يقتصرون على المجاورة في الاستنجاء وقال أبو هريرة وغيره من أهل صفه
 كانوا كل الشوء وقام الصلاة فمدحوا اصحابها في المحصى ثم عركها بالمرسوخة وذكروا دل عمر رضى
 الله عنه ما كان يعرف لاشنان في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كانت مباديها من
 راحا كما اذا كانا في الغمر مصحبا ويقال اقول ما ظهر من المدح عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 راحا في الحبل والاشياء والمواثيق والشمع فكانت عمارته كلها في الله بالصلوات حتى دل مصحفه
 بمره في الثقلين افضل لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع في صلاته باحد وحرش
 عليه السلام انهم ما يجاسه وحلج الناس ما لهم دل صلى الله عليه وسلم لم جاءته هلكه وقال تعالى في
 من يجعلون بعالمهم ووددت لو انهم اجابوا لي فاحدها مكر الخلق لعل في كذا كان به هاهنا في
 هذه الامور بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفا ويجلسون عليه او يصلون في المساجد في الارض
 او اكلون من دقيق ابرواشهم وجوز يد من الدواب ورسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجتررون من عرق الابل
 الحن مع كثرة فقره في لباسات ولم يزل قط عن احد منهم زوايا في دقاق ابيات في ذلك كان
 هاهنا فيها وما انتهت الدواب إلى طائفة يمشون زعوة فانه يقولون هي من ابيات اكثر
 فاتهم في تربيتهم الظواهر كعمل المشاة بمرورهم والباطل حرب مشغون بحادث الكبر والتعب
 والحمل ولرباه ولحق ولا ينكر ولا يذنب ولا يتهمون وهو قصره قصر عن الاستجماء بالخمر
 أو شئ على الارض حافيا أو صلى على الارض أو على واري لم يجد من غيرهم دمه وشئ أو شئ على
 الارض من غير غلاف الا قدم من آدم أو توضحا من آية عور أو رجع من مرتد عن اقامه عليه القيامة
 وهو عليه الكبر واقبوه بالقدور واجر حرمهم ومنهم واستمكفوا عن مؤاكلة ما لم يحرموا
 ما في اتي هي من لا يمس قذرة ولعوه بصفة انصر كيف صار المذكرة من ودوا من وفه مكر
 في مدرس من الدين رصحه كما يدرس حقيقة وعلمه قال قلت لابي عبد الله ع ما كان في أحد
 الصوفية في هاهنا منهم ونظفهم من عصورات أو مكرات فاقول حاش لله ان ساق لقول من غير
 عيول ولكني اقول في هذا النظيف والتكليف وأعداد الاواني والآلات وسهول علاف الله

أظن ليساء جرت فيك
 أودانا
 فتعنه الكرامة وتشهله
 وتصبر كل شهرة
 معا وكل ذرة
 فيجمع الكل بالكل ويعبر
 الكل بالكل ويقول
 تأملكم فكلى عبون
 أوتد كرتكم فكلى قلوب
 قال الله تعالى فبشر
 عبادي الذين يستعففون
 اقول فيشعرون أحسنه
 أو ثلث من هداهم الله
 وأوتلثهم أولو الالباب
 قال عنهم اللب والعقل
 ما في جزه شقة وسهون
 في النبي صلى الله عليه وسلم
 وجزه في سائر المؤمنين
 والحزبه اندى في سائر
 أو من احد وعشرون
 سهوا منهم يتسوى
 مؤمنون كله فيه وهو
 شهادة أن لا اله الا الله
 وأن محمدا رسول الله
 وعشرون جزاة افاضل
 في عى مقادير حقائق
 فيهم قيل في هذه الآية

اطهار فضيلة رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى
الاحسن ما ياتي به لانه لما
وقعت له ضجة التمكن
ومباراة لاستقرار قبل
حاشي الكون ظهرت عليه
الانوار في الاحوال كلها
وكان معه احسن
الخطاب وله السبق في
جميع المقامات الانوار
صلى الله عليه وسلم
يقول نحن الاخرون
السابقون يعني
الاخرون وجودنا السابق
في الخطاب الاول في الفصل
في عمل القوم وقال تعالى
يا ايها الذين آمنوا استمعوا
لله وللرسول اذا دعاكم
لمن يحيينكم قال الم يد
نذروا روح مدد لهم
اليه وسرعوا الى محو
العالمين مشبهة
وهموا بالنفوس على
مصافقة الحذر وتخرجوا
مرارة الحكمة وتصدقوا
الله في المعاملة واحسنوا
الادب فيما توجهوا

والأمر يقع به دفعه اعلا بعد ذلك من هذه الأسباب وقوع لظن الرائي دهاغي سبيل التبرؤ من
من المباحات وقد قيل فيها حواويلها وبيانها في آثارها بالمر وفات وقارها بالمركرات فاما كونهما مباحة في
عنها لا ينبغي أن صاحبها تصرف به في عمله وبذنه ونيا فيه عن مبادئه بل لم يكن فيه مباحة
وسراف ومضطره منكره بل يحول ذلك من لدن ويصرف به قوله صلى الله عليه وسلم أي من
عن نفسه حتى يسكر به عن من يشبهه معه من لا يرى أو يكون قصد تزيين أو تفرغ
تخمين أو وضع بغيرهم من ذلك هو أو يداخضه في صير منكر به من لا اعتبار بين أما كونه معروفا
في أن يكون قصد منه تحريصه على أن لا يكره من ترك ذلك ولا يحرم منه الصلوات
أو مثل لا بدت ولا يشغره عن عمل هو فصل منه وعن عدم الوعبره فإذا لم يبرهن بشئ من ذلك هو
مباح يمكن أن يحسن قربه بما يقربه لا ينسرد ذلك لا بصلين الدين ولم يشغلوا صرف لا وفات
لاستعمل يوم وحديث فيه لا يمي ويصيرت عليه الأولى لأن الاشتغال بالظاهر لا يحجزه
عنى ود كر بعبادات بلا بأس به بل يحرج إلى منكر أو مرف وأهل العلم والعمل فلا ينبغي
يصرفوا من أوقافهم إليه لا قدر له حقه في يداعيه منكر في حقه وتصحيح أصمرا إلى هو أمر
الموهر وأعرفه في حق من مدعى لا داعع ولا يوجب من ذلك حسنات لا رويته بالمر
ولا ينبغي بطلان بركه انفسه ويسكره عن مصروفه ورعم به تشبه بالعبادة أو لثمة بهم فإن
لا يرفع لاث هو أهم منه كما يدل لداود أنه في لم لا شرح له بطلان في إذا ما رغب به لا أرى له
ولا لا علم ولا يعلم بصلح وقته في عسائر باحترام من أن يأس الثياب المقصورة وتوهم بالمر
تصبر في له لا كالو في العصر لا يلصق في عراه المدوغة ولم يعلم منهم من فرقى بين المدور
والمدوغة في الله رواء يستحسن كالو يتجربون للعبادة شاهدوه ولا يدفون بغيرهم في سنه
لاحتلات لا ينفق كالو ينامون في دهائن أربابهم حتى يأسوا من أورى في له كما
يتمنى مع دسرى باب دروع معور لانه من دهاغي ماس ولم يصر إليه أكمل حجة لا يتعمى
هذا الأمر في النظر إليه معين له على الأصناف كالو يرون بجم بهن لا يستطاع مثل هذه بدو
لا في حتم ذلك الجسد الملوحد له لم عامية على له من ثوبه محظا فهو أخص فانه مالا
في له ادل خير وقد دهاغي بضع منه طيه دس من صله لا مارة بالدو عمل المباح في منه
عليه ما هي في لاث له من نفس لم تشعل شئ من صاحبها أواد الصلوة لا يفرق إلى أوام
ذلك عدده من أنسل أمر مات بوقت العلم شرف من أن يصرفه إلى مشبهه في محظا على ما أثر
وقت دهاغي أن يشتم به في وتر له بعبادة من الجواب كله ولينعن منه من لاث أن يرى
لا يبعن ونزيب منه شه او وجه تقديم انفسه على بعض مدقن الحساب في حقه كنه
أصم صرقة إلى لا يبعن هم من اسدي في أمور من بحر بغيرها وداعرت هذه المقدمه
أن به رلف أو سمع من رب العالمين في كبر سديكا في اربعة اربعة وهي فادامه
لا يبق شمره من من كبر لا تعرض فيه لا لا هو درمو طهارة الصاهر لانه أدامه
عن الحب ومهارة عن الحديث ومهارة عن صلوات البدن وهي التي يكون باقم ولا يتجدد
النور والحقان وغيره

• التمسوا في طهارة الخسوف انقروا به على المرات والمرة لربه ولارلة •

• (المطرف الاول في المزال) •

وهي السبعة قولا ان ثلاثة جمادى وحيوانك واحدا وحيوانك اما الجمادات فطها هو كذا الا ان

والجماع من حيث
المهم والمهم على قدر
المعرفة بقدر الكلام
والعرفه بالكلام
على قدر المعرفة ولعلم
بالمكلام ووجوه المهم
لا تنحصر لان وجوه
الكلام لا تنحصر قل
الله تعالى قل لو كان
البحر مدادا لكلمات
ربي لهد البحر قل ان
تعدد كلمات ربي لله
تعالى في كل كلمة من
القرآن كتابته اتي بعد
البحر دون نفاذها فكل
الكلام كلمة نظرا الى
ذات التوحيد وكل كلمة
كلمات نظرا الى العلم
الاقربى (حدثنا) شيخنا
ابو النجيب الشهروردي
قال انا رخص ابو علي بن
نهبان قال انا الحسن بن
شاذان قال انا علي بن
احمد قال انا ابو الحسن
علي بن محمد العزيز
الغروي قال ما اوسع
الاسم بن سلام قال

حي شمس دابل من و لدليل له اث اصغاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني لهرة وعدم تعبه
ما واني منها من يرى بها كل ضرر ولم يكن في لادهم حياض تلغ لساير فيها وكات لا تنزل الا
والاربع اش شمس رضى الله عنه نص على ان علة لجماسة طاهرة اذ لم تتغير وبحسب ان تعبر
في شرف بين ر لاني لجماسة باورود علم اوورود عليه و اى معنى لقول لقول ب قو
نور وندف الجماسة مع ان نورود لم يجمع مع طه لجماسة وان احيل ذلك على الحاجة فالحاجة
عنه الى هذا فلا فرق من طرح الماء في حاهم من نجس او طرح اثوب لنجس في الاجاقوم
ممكن ذلك مع دى عسل اشاب وادنى و لمع من نهم كانوا يشبهون على اطراف المياه الجارية
القليلة والاحلاف في مذهب الشافعي رضى الله عنه واد وقع بول في ماء جار ولم يتغير انه يحور لتوضي
وان كان قليلا و اى فرق بين الجارى وراكذوبت شعري هل الموالاة على عدم التغير اولى او على
لما سبب الجريان ثم ما حدثت الموالاة في المياها الجارية في انايب محاسنات ام لا لان لم
عنا افرق وحرث في الفرق بين ما يقع فيها من مرقع في مجرى الماء من الاواني على لابدان وفي
يصاداريه ثم يقول انه اذا لا يطالب له رى من بحسب حادثة ثابتة دافضي ما من مجرى
وان لم يتغير نجس الى ر يجمع في مشتق قتال فاي فرق بين الجاهد والمائع والماء واحد والاحتة
اشد من الماء ورواها دس مداد وقع رطبان من البول في قنين ثم مرقعا فكل كوز يعرف منه مد
ومعلوم ان سور منتشر فيه وهو قنين وليت شعري هل تحليل طهارته بعدم النجس اولى او بقوة ك
لما سبب دافضي مع الكثرة وزو لجامع فحقق فيه احراء الجماسة فيها والسابع ان محاسنات
في لا عصار لم يتوضا فيها بقتشون ويقسرون الايدي والواني في تلك الحياض مع قلة الماء
لعل ما لا يبدى النجس واصغاه كانت سوارد علم هذه الامور مع الحاجة الشديدة لقوى في دس
هم كانوا يظرون الى عدم النجس عواير على قوله صلى الله عليه وسلم خلق الماء طهورا لا ينجس
دس غير طهه ووجه او رجمه وهه فيه تحمين وهو ان سبيع كل ما يقع ان يقاب الى صفة عسسه كل دس
فيه وكان معلوما من جهة فكما يرى اسكاب يقع في الملعقة فيستحق نجسا ويحكم بطهارته نصير و
مطبوز وان صفة اكلية عنه كذلك لم يقع في الماء وكذا اللين يقع فيه وهو قليل فبطلان صفة
ويتصور بصفة الماء وينطبع بطهه الا اذا كثر وعلب وتعرف غلبته بعلقة طهه اولوية او رجم
فهذا الميار وقد شار ليعق الما اقوى على ازالة النجس وهو حدير مان يهون عليه في
به المرح وظهر به معنى كونه طهورا اذ يصب عليه فيظهره كما صار كذلك فيما بعد فالتبين في
وفي الماء الجارى وفي اصغاه الاناء للهرة ولا تنقل ذلك عمو دلوك كان كذلك لكان كاثرا لاس
ودم امر عث حتى يغير الماء لاني له نجس ولا ينجس بالعدالة ولا نوع اسور في الماء الطاهر
قوله صلى الله عليه وسلم لا يحمل جنة فهو في مسهمه طه يحمل اذا نهر فان قيل ارادته دس
فيكون من دس ارادته دى عسل لا يتغير بالنجاسات لانه دس ثم هو نجس ما فهو نجس
قائمين وبرك المفهوم ما قل من الدالة التي ذكرناها يمكن وقوله لا يحمل خنثا طاهرة في النجس
الى صفة نجسه كما قل للملعقة لا تحمل كل ولا غيره ينعقب وذلك لان لاس قديس ينجس في
اقتية وفي العدر و يفسون الا في النجس فيهم ثم يترددون في انها غيرت تغيرا مؤثرا ثم لا يفسر
ذا كان قلنس لا يتغير هذه النجاسات المعتادة (فان قلت) فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
خنثا ومهما كثرت جملها فهذا ينعقب عليها فاما موما كثرت جملها احكاما كما جعلها احكاما
التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهب جميعا وعلى المحمية على في امور النجاسات المعتادة

سهل فهمها من سيرة لاويل وحملها في نوسواس وبذلك أفتت بالطرة بما وقع لحرف
في مثل هذه المسائل

(الطرف الثالث في كيفية الازالة)

والجملة من كانت حكمية وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكفي أحرار الماء على جميع مو ردها
كانت عينية فلا بد من إزالة العين وقضاء الضم بدل على بقا العين وكذا بقا الملون لا يفي بما صق به وهو
معو عنه بعد الحث و اقراص وأمر رخصة موقوفها بدل على بقا العين ولا يفي عنها لا إذا كان شيء
محملة فالحكمة ممرارا لها بذلك والعصر مرت متوليت يقوم مقام الحث و اقراص في اللون والبر
أوسوس أن يعلم أن الأشياء حاقطة طهرة يقترن بها لا يشاهد عليه نجاسة ولا يعلم يقربا يصح معه
بمعنى أن يتوصل بالاستسقاط إلى تقدير الجاهات

بمعنى الثاني طهارة الأحداث ومنها الوضوء ونفس وانهم ويتهدمها الاستسقاء فليورد كذا فيها
الترتيب مع أدبها وفتها مبتدئين بسبب وضوءه وأدب قصده كالحجج ربه الله تعالى

(باب آداب قضاء الحاجة)

في أن يسجد عن اعين الطريق في العصر أو في سائر شئ من جده و لا يكشف عورته من
انتهاء إلى موضع الجلوس وأن لا يستقل شمس واقمر و لا يستقبل أملة ولا يستدرها لا
كان في الماء أو في دولابها في لباء أحب وإن استترى العصر أو حلقه روكا لك يديه و لا
في الجلوس في معتدات الناس وأن لا يقول في الماء ركود لا تحت لشجرة العجوة ولا في بحر وأن أتى
وضوء أصاب ومهاب الرياح في البول استراها من وشاشه وأن يسكن في جلوسه على رجل يسرى
كان في يمين يدهم الرجل اليسرى في دخول و لم يفي في خروج ولا يبول ولا يغسل عاتقه رضى
عنهم من حديثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول قائما فذا صدقوه قال عمر رضي الله عنه رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبول قائما فقلت يا رسول الله ما قال عرفك يا نبي الله صلى الله عليه وسلم
فخصه فذروي حديثه رضى الله عنه أسأله لسلام بل قائما فذاه بوضوءه فوضوا مع عبي حبه
ولا يبول في المغسل قال صلى الله عليه وسلم عامه وهو من منده و هو من البرك قدوس في لؤلؤ في
يتمل ذخري الماء عليه ذكره لم يذوقه قال عليه السلام لا من حرك في منجعه ثم وصاياه
وعليه الوسواس منه وقال من المارك بكان له حار بالأسود ولا ينصب شيئا عليه باسم
له عاقب أو رسوله عن سعداء و لم ولا بد من بيت الماء طسرا أو رسول يقول من يدخل من
منه عود بالله من أربعين نجس لم يبيت الخث لشيطان لرحيم بعد الخروج نحو الله يدى ذهب
عن مزيدي وأتق على مائة من ويكون ذلك حار جاع بيت الماء و ربه رسول قال للجلوس و لا
لا يستنحب بالماء في موضع الحاجة وأن يستبرئ من البول بالجمع وسر لا تبول في البرك
انصب ولا يكثر التفكير في الاستبراء ويتوسوس ويشق عليه الأمر وما يحس به من من دابة ربه بغيره
بما قال كان يؤذيه ذلك فابشر عليه الماء حتى يقوى في حبه ذلك ولا يتباطى عليه الشيطان بالوسواس
من الحبر أنه صلى الله عليه وسلم لم يعل على ريش الماء و كان أحفهم استبراء أفعهم قد دل نوسوة فيه
فعل فيه العفة وفي حديث سلمان رضي الله عنه علم رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شئ حتى الحرفة
أمر لا يستعصى بضم ولا روث ونها أن لا تقبل فقه فقه أو بول وقال رجل لعص الله يقمن
عرب وقد خاضه لا أحسنك نجس الحرفه لى وثيل في أحسنها ولى ما الحرفه لى أبعده لائر
أمره وأستقبل الشجره مندرار مجوفى قعاء الغنى وأجفل اجفال النعام الشجر نبت طيب

حجاج عن حماد بن سلمة
عن علي بن زيد عن
الحسن يرفعه إلى النبي
صلى الله عليه وسلم قال
ما نزل من القرآن آية
الأولها ظهر و بطن
والكل حرف ودول كل
حدمطاع قال فقلت يا أبا
سعيد ما المطلاع قال يضح
قوم يعملون به قال أبو
عبيد أحسب أن قول
الحسن هذا إنما ذهب
إلى قول عبد الله بن
مسعود قال أبو عبيد
حديثي حجاج عن شعبة
عن عمرو بن مرة عن مرة
عن عبد الله بن مسعود
قال ما من حرف أو آية
الأول قد عمل بها قوم أو
لما قوم يعملون بها
المطلاع المصعد يصعد
إليه من مصرفة علمه
فيه يكون المطلاع الفهم
يعتق الله تعالى على كل
قلب يورق من النور
واختلاف الناس في
معنى الظهر والبطن

رائحة طيبة و لا فقه ههنا يستوفى على صدور قدميه والاحكام ان يرفع يديه عن ارجح
 يمينه و يرفع يده عن شتره عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شدة حبه
 بغير لباس ذئب

(كيفية الاستنجاء)

ثم يستحبى المقعدة بثلاثة أعشار انى بها كفى والاستعمل بأعشار انى استعمال عام سالان لا
 واحب والايتار مستحب فال عليه السلام من استعمل فليوتر و ياخذ الحجر يساره و يضعه على مقعد
 مقعدة قبل موضع النجاسة ويمر بالمسح و لا يديره في المؤخر و ياخذ الثاني و يضعه على المؤخر كذا
 ويمر به في المقعدة و ياخذ الثالث و يديره حول مسرته و يديره من عسرت لادارة و مسح من المقعدة و
 المؤخر جزء ثم يأخذ حجرا كبيرا يديه و يقصب يساره و يجمع الحجر قصبه و يحركه اليسار و يمسح
 ثلاثا في موضعين و في ثالثة في موضعين و يضع من جد رالى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح
 فان حصل ذلك عرفت في بقاءه و وجب ذلك ان أراد الاقتصار على الحجر وان حصل ما راعى
 سبب الحصى لا يتأثر ثم يقتل من ذلك الموضع الى موضع آخر و يستحبى بالماء بان يفيضه باليمنى
 عن اليسر و بذلك يسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكعب بحسب المسح و يدرك الاستقصاء فيه بالثلاثة
 و لا طعن في ذلك ما نسب من سواهم و يعلم أن كل ما يصل الى الماء فهو باطل و لا يثبت حكم النجاسة
 للمقتلات من ماء من نهر و كل ما هو هرونت له حكم النجاسة فمدسه و رء أن يصل الماء اليه فيرب
 و لا معنى ما سوس و قول عطاء الفرغ من الاستنجاء اللهم طهر قلبى من النفاق و حصن فرجى من
 عواجر و بذلك يدعى الله أو بالارض و بذلك روى ان قيت و الجمع بين الماء و الحجر مستحب و
 روى ذلك من قوله في فيه رجل يحجرون بـ يصهر و او مستحب الظاهر من رسول الله صلى
 عليه وسلم لاهل بيته هذه الصلوة أى أنى فبه عليه السلام كانوا كما تجمع بين الماء و الحجر

(كيفية وضوء)

اد فرغ من الاستنجاء شتم بالوضوء فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم قط خارجا من اية
 فوضوا بيدي بالمواء فذلك قد دل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أو اوهكم طرق القرآن و هو
 بالسواك فيسعى أن يسوي عند السواك ثم يهرقه لقرء القرآن و ذكر الله تعالى في الصلاة و قال من
 شتم عليه و سب صلاته على الرسول أو من سب من سب صلاة بعبره و قال من سب الله عليه وسلم
 و لا أن أنى عنى معنى لا من سب بالسواك و ذلك صلاة و من صلى الله عليه وسلم على أن كتم تحلو
 على سب كوى صبر لاس و كان عليه السلام يركب في اللبنة مراراً و عن ابن عباس رضى الله عنهما
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأم بالسواك حتى طسأه سيترى عليه فيه نبي قال عليه السلام
 بالسواك و منه مشهورة لاهم مرض فلرب و دل على أنى صلب كرم و وجهه بالسواك و زيد في
 و ذهب لسانه و كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروون و السواك على أفه و كبره
 يسلك بحسب ذلك أو غيره من فصائل الأشجار مما يحسن و يزيد أفه و يستل ك عرضا و طولاً و
 انصرف عرضا و يستحب السواك عند كل صلاة و عند كل وضوء و لم يصح عقيه و عند تعبير الماء
 باليوم أو طول الأرم أو كل ما ذكره فحسب ثم عند الفراغ من السواك يحسب للوضوء مستقبلاً
 و يقول بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وسلم ثم لا وضوء لم يسب الله تعالى أى لا وضوء
 و يقرب عند ذلك أعود من همزات الشياطين و أعود بـ أن يحضرون ثم يسب الله عليه
 أن يحلها لاه و يقول اللهم افى أمانك آمين و لبركة و عودك من الشؤم و لها كبر ثم يوتر
 يحدث أو استبحة الصلاة و يستديم لية في غسل لوجهه فان نسيها عند الوجه لم يحرم ثم ياخذ

فقال قوم الظاهر لفظ
 القرآن والبطن تأويله
 وقيل الظاهر صورة
 القصة عما أخبر الله
 تعالى عن غضبه على
 قوم وعقابه إياهم فظاهر
 ذلك أخبار عنهم وباطنه
 عظة وتقية لمن يقرأ
 ويسمع من الامم وقيل
 ما هرة تربله لدى يجب
 الايمان به وباطنه
 وجوب العمل به وقيل
 ظهره تلاوته كما ازل
 قال الله تعالى ورتل
 القرآن ترتيلاً و بطنه
 التدبر والتفكير فيه
 قال الله تعالى كتاب
 أنزلناه إليك مبارك
 ليدبروا آياته وليتذكر
 أولوا الألباب وقيل قوله
 لكل حرف حداً في
 التلاوة لا يجاوز المصنف
 الذى هو الامام وفي
 التفسير لا يجاوز المجمع
 المذبول و فرق بين التفسير
 والتأويل والتفسير علم
 نزول الآية وشأنها

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

في بيته فيمض من ثاوي غرابا يرد له الى اعاصمه لاني يكون صائب في و يقول
 اللهم عني عني تلاوة كالتكرار الذي لا ينفك عنه لا ينفك ولا ينفك ولا ينفك
 في حياته ويستمر فيها ويقول في الاستسقاء اللهم ٣ اوجد في رائي حجة وات عني رض
 في الاستسقاء اللهم اني اعوذ من روي السار ومن سوء لداري لا استسقاء ايل والاستسقاء
 رائي ثم يعرف غرقة لوجهه فيسقط من مبدد سطح الحجة الى منتهى ميقول من اسحق في لقول من
 الاذن الى الاذن في العرض ولا يدخل في حد الوجه الترعن لاني على طرفي محبين فهم من لراس
 ويوصل الماء الى موضع التحذيف وهو مبدد نساء تحية الشعر عه وهو لعدري في جيب
 لوجه مهمما وضع طرف الحيط على رأس الاذن واسرف الثاني عن رايته المحبس ويوصل الماء الى
 منات لشعور الاربعه المحاجبا والشاربا والعذارى والاهدب لانها جميعه في لعلب والعذارى
 همام يوارى بالاذن من ممددا الحية ويحبها يصل الماء الى منابت الحية الحوية اعني ما يمتلئ
 من الوجهة وأما الكنية فلا وحكم العسقة حكم الحية في الكفاية والحجة ثم من ذلك تلاوة بعض
 الماء على ظاهر ما السربل من الحية ويدخل لاصابع في محار لعينين وموضع الرض ويجمع الحسب
 ويقيم ما قدره في ثعابه لالام فعل ذلك يامن عند ذلك خروج الحيط يامن عينيه وكذلك عند
 كل عضو ويقول عنده اللهم يبيض وجهي شورك يوم تبيض وجوه اوليائك ولا سود وجهي
 على لك يوم تسود وجوه أعدائك ويحسن الحية الكنية عند غسل الوجه منه مستحب ثم بعد ذلك
 في مرقية التاوي يحرك الحتم ويطلب القرعة ويرفع الماء الى أعلى العصف فانهم يحشرون يوم القيامة
 عن محبين من آثار وضوء كذا ورد الخبر قال عليه السلام من استطاع أن يطيل غرضه فليعمل وروى
 في الحنية سبع مواضع وضوء ويد بالي ويقول اللهم اعطني ذبي يميني وحاشني حيا يسرا ويقول
 عند غسل الشحس اللهم اني اعوذ بك أن تعطيني كذا في شحني أو من وراءه يري ثم يرفع رأسه
 بالمحس بان يبل يديه وياصق رؤس أصابع يديه اليمنى بالسري ويضعهم على مقدمة راس ودهم الى
 ثم يردد هما الى اشدمة ودهم ودهم ودهم مع ذلك تلاوة قول اللهم اعنني برحمتك وبر على
 من ركائك وطلبي تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك ثم يمسح بديه بظهره او باطرافه مما وجد من
 من مسميته في صمحي اذنيه ويربها به على ظاهر بديه ثم يضع الكف على الاذن اسفله
 كرهه تلاوة يقول اللهم اجعلني من الذين يستمعون اقوال فيسمعون أحسنه اللهم اجعلني من الذين
 معهم لا يزار ثم يمسح رقبته بما جريد قوله صلى الله عليه وسلم مسح رقبته أم من لعل يوم اقامه
 قول اللهم هل رقبتي من النار أو عودك من السلام والاعلان ثم يمسح رقبته بيمينه تلاوة ويجعل
 يديه يسرى من أسفل اصابع ارجل اليمنى ويبدأ بالحصر من رجلي اليمنى ويحجم بالحصر من رجلي
 اليسرى ويقول اللهم ثبت قدمي على صراط المستقيم وميزان الاقدار في السار ويقول عند ذلك
 اليسرى أعوذ بك أن تزل قدمي عن صراط يوم تزل فيه أقدام المقربين ويرفع الماء الى اشد في السابق
 و يرفع رأسه الى السماء وقال شهيد الله لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا اله الا الله وحده لا شريك له
 و يرويه سبحانه اللهم ويحمدك لا اله الا انت عمت سوا وطلعت عني استعذرك اللهم وتوب اليك
 وعزيتي وتب علي انك انت التواب الرحيم اللهم اجعلني من اتوبين واجعلني من المستظهرين واجعلني
 من عبادك الصالحين واجعلني عند مصور شكور واجعلني ذكرك كثير وسبحك كره وأصليا
 من قال هذا بعد وضوء ختم على وضوءه بختم ورجع له تحت العرش فبرل يسبح لله تعالى
 بوقدسه ويكتب له ثواب ذلك الى يوم القيامة ويكره في وضوءه أمور ما يبرد على الثلاث

وقصه لاسباب التي
 رات فيها وهذا محذور
 على الناس كافة لقول
 فيه الا بالسمع والاثر
 وأما التأويل فصرف
 الآية الى معنى تحمله
 اذا كان المحتمل الذي
 يراه يوافق الكتاب
 والسنة والتأويل
 يختلف باختلاف حال
 المؤول على ما ذكرناه
 من صفاء الفهم ورتبة
 المعرفة ومنصب القرب
 من الله تعالى (قال أبو
 اسود) لا يقه الرجل
 كل امة حتى يرى
 للقرآن وجوها كثيرة
 فما أحب قول عذابه
 ابن مسعود من آية
 الاول ما قوم سيعلمون
 وهذا الكلام محرم
 لكل طالب صاحب
 همة أن يصفي موارد
 الكلام ويهجم
 دقيق معاني وفاهص
 أسرار من قلده
 فلا يوقى كمال ربه
 ٣ قوله أوجد في الذي
 في كتب العقه أرحني
 فاعلم ما هنا تحريف
 في الطبع الاول

وقايه بالقلص عاسوي
الله تعالى ويزيد
الله حاصرا شهيد يرى
الله اولاد غيره في
الاولاد كنعنه موسى عليه
السلام حيث سمعه به
منها خطاه اياه في انا الله
فاذا كان معاه من الله
تعالى واستقامه الى
الله ربه ربه وصر
سمعه وعلوه وعبه
علمه وعاداً حره وله
وله آخرة ومعنى
الله تعالى حبيب الدار
قوله الثالث ركنه
الذي اعلى عايه الله
ثم لم ير الدار تسمى
في الاصل بوقاس الى
الارحام من الله تعالى
يزيد له حسن تقوم
وقيل في الاحسين
بهي بعلد درشتي
اصلا بعلد يهود
من اباؤك لا يهاب
دست ثقل برزت حتى
برزت الى اجسادها
واجتبت بالحكمة عن

الهمج فيمنع ان يصف رفقاً دائر ورج من الحمام فان كثرة ذلك وبما يصير الجمع
مختلج في داخل ذلك من رضوات معقمة بالصفة بخو نسه ويزيد بالاستشفة والاستش
رابع مختلج على لاسان وطرف لاس من القلص بيله المولك والمصنعة وقد كرمها
لحم من مختلج في ناحية من اوجوه تقبل دلم يتفهم ويستحب والقدن بالعسل والسرير
بالمنظوف في كبر المشهور انصى به عليه وسلم كان لا يفرقه لاسنط والمدرى والمرأة في سر ولا حضر
وهي سنة العرب وفي حفر من انصى به عليه وسلم كان يشرح الحية في ليوم من وكان
الله عليه وسلم كثر للعبة وكثير كان يكره وكان عن طوبى للعبة رقية ها وكان عن عرض
الله عليه وسلم في حديث عن العرب منه ان عائشة رضي الله عنها جتمع قوم من اهل رسول
الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه وحمية فقلت اوردن ذلك
يارسول الله فقلت من ان يمدى من راسه ان يمدى من راسه فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه
ذلك من حب من لاسنط في ساعى اطلاق غبه وتبني الملائكة بالحدادين وهيات فقد كان صلى
الله عليه وسلم مأثوراً رعدة وكان من وطائفة ان يمدى في تعظيم امر نفسه في قلوبهم صكة لا ترد به
موسى ويحسن صورته في عينهم كبلات تصعده اعيانهم فينعمهم ذلك ويتعلق بالاقول بلسان
ميرد وقد تقدمت حبي الى كمال عالم تصدى بعز الحان الى الله عز وجل وهو ابراهيم
صاعده رابو حبي مرة لاسنط في مثل هذه الامور وعلى لبيقة فانهم اعلم في الله
تكتب الامور من المقصود ان يمدى من راسه فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه
وقلة اليه لا يمدى من راسه فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه
عز وجل وقد يمدى من راسه فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه
الحق وهو يمدى من راسه فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه
ه حره ويزعمون انهم لاسنط في ساعى اطلاق غبه وتبني الملائكة بالحدادين وهيات فقد كان صلى
يوم الى سرور يوم يمدى من راسه فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه
الامر حقه وودعه من حري وم اعرض لا كره لاسنط في ساعى اطلاق غبه وتبني الملائكة بالحدادين وهيات فقد كان صلى
فان كان العرب لا كره من راسه فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه
الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدى من راسه فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه
عليه وسلم عرب نسيه وهي رؤس لاسنط في ساعى اطلاق غبه وتبني الملائكة بالحدادين وهيات فقد كان صلى
الامر في كل وقت فجمع فيه وسن وقت له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم الاصحار و
لا به وداق به في يوم انكبه من رسول الله صلى الله عليه وسلم تطيف تحت الاطه روي
في ذلك ان يمدى من راسه فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه
عليكم وانهم يمدى من راسه فخرج اليهم فربطه بطايع في الحب يمدى من راسه
وتنم وجمع لاسنط في ساعى اطلاق غبه وتبني الملائكة بالحدادين وهيات فقد كان صلى
كثيراً في تحت خدره لاسنط في ساعى اطلاق غبه وتبني الملائكة بالحدادين وهيات فقد كان صلى
يريه الحمام وذا من بدحول الحمام دحس صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم جانت لاسنط
عندهم نعم استبيت في حمام ظهر لاسنط في ساعى اطلاق غبه وتبني الملائكة بالحدادين وهيات فقد كان صلى
رضي الله عنه وقال عنهم شئ استبيت الحمام يمدى لاسنط في ساعى اطلاق غبه وتبني الملائكة بالحدادين وهيات فقد كان صلى
وذلك عن راسه لاسنط في ساعى اطلاق غبه وتبني الملائكة بالحدادين وهيات فقد كان صلى

۱۰۰
 ۹۰
 ۸۰
 ۷۰
 ۶۰
 ۵۰
 ۴۰
 ۳۰
 ۲۰
 ۱۰
 ۰
 ۱۰
 ۲۰
 ۳۰
 ۴۰
 ۵۰
 ۶۰
 ۷۰
 ۸۰
 ۹۰
 ۱۰۰

من ذل
سخت
می
صیر
و در
شم علی
شی آر
الاد
یال
فهره
دعوت
دا سوری
خی نص
فهر لیک
ة ولی
کلی ذ ک
المی و
ود
تدا
جایگاه
نمایند
کی د کر
نهی لا
عه و ایلا
بس اعد
بی صا
کریم من
در بو
نی فلا
و فصل
اصاف
برای لاج

الذ كرو التلاوة والهل
فد تروح بالما لعة كما
تروح بجمالة الناس
وسكانهم فليست قد
الذهن نفسه في ذلك
ولا يستحق مطالعة
الكتب الى حد واحد
ذلك من وقته ويرعى
الافراد فيه فدا اراد
مطالعة كتاب او شي من
العلم لا يبادر اليه الا بعد
انتهت والاناء و ر حوع
الى الله تعالى وصلى
والا يذ من رجة الله
تعالى فيه ف قد يرق
بالمطالعة ما يكون من
مزيد طاله ولو قدم
الاستشارة لذلك كان
حسنا فان الله تعالى
يمنع عليه باب الفهم
والتهم موهبة من الله
زيادة على مبدئين من
صوره العلم والمصورة
ظاهرة وسر باطن وهو
اسم الله تعالى به
على شرف الفهم بقوله
فهمنا هاسليمان وكلا

لحين بالثلاث من اتصال لاند منه للاتباع والحين فصل فهي بار باده الحق (هـ قلت) فم اقدم
عن ابن اليسرى وهو زوج فالحوب ان ذلك ضرور دوج من انك واحد من رلكال المجموع
زوج دوز مع لوتر روج و رعايته لا يشرى مجموع الفعل وهو في حكم المحصة لو حدة احب
رعايته في الا حدة ولدها يتد وهو حوت يكهن في كل واحدة الا على قياس لوضوه وقد قد
ذلك في الصحيح وهو الاول ونودت استقصى ده ثو مار عامه من الله عايه وسلم في حركانه لخصار
وشرب سمعه لم سمعه وعم ان العلم لا يكون وارثا لابي صدى الله عليه وسلم لا د اطلع على ج
معنى الشريعة حتى لا يكون بهو من انى صدى الله عايه وسلم الادرجة واحدة وهو در جة الله
وهي الدرجة المرفعة من اورث و لوروث دالمو و روث هو ادى حصل لمسار له واشتغل بخص
واقتدر عليه و وارث هو من لم يحصل ولم قدر عليه وانك تنقل اليه وتلقاه منه بهد حصوله له فانه
هذه المعنى مع سهولة امره بالاضافة الى لا غور و لا امر لا يستقل بذكرها ابتداء الا لا يبداء ولا يبد
بالتمسك بها بعد تسميه الانبياء عليها السلام من هم ورثة الانبياء عليهم السلام * السادس
والسابع بادة سرقة وقامه كشمه امم امروقة قطع في اول ولادة واما لتطهير ما تحتل فعادة اليوم
ليوم اسامح من الولادة ومخافتهم بالتأخير الى ان ينزع اوله احب وابعد عن المظفر قال صلى الله
وسلم تحتل من طار حال ومكرمه للنساء ويذم من لا يبيع في خفض مارا قال صلى الله عليه وسلم
عظيمة وكانت تفضى بام عصبة شعي ولا تنكحى فانه اسرى فلو حده واحضى عند روج أى اكثر
لو حده وده واحس في جماعها فاطر الى حزالة لفضه من الله عليه وسلم في انكبايه والى شرق
السوء من مصاخ الا حرة لتى هي احم مقاصد لود الى مصاخ الدنيا حتى انكشف له وهو اوى
هذا الامر لدر قدره من وقعت العقلة عنه خيف ضرره فسجد من ارسله رجه لاهل من لجمع له
بعثه مصاخ الدنيا والدين من الله عليه وسلم انما طال من اللحية وانما اخرناها لخلق بها
للحيفة من الدين و لبدع ادهد اقر ب موضع يذيق بهد كرهه و داحة فواقب طال منها فحين ان
رجل على لحية واحذف فصل عن القصة ولا أس فقد فله بن عمرو جماعه من التاجع و سجد
لشعي وابن سجد بن وكرهه الحس وقادة ولا ركه عافية احب لقوله صلى الله عليه وسلم اعوه
لا مرقى هـ د اقرب ان ليقته الى تقصيص اللحية وتبدو برها من المحو ب فان الطول بالمسطر قد
لحافة ويطاق لسة لمعتس بالبر ليه ولا بأس بالاحذر زعمه من هذه الية وقال انصبي عتس
عازل طويز للحية كيف لا يا احدم لحية ويحفظها بين لحيتين فان التوسط في كل شي حسن و
فمن كتاب طاب اللحية شعر العقل

فصل هـ وفي اعية عشر خصال مكرهه وبعضها شذرا هـ من بعض خصايها بالاد واد و
بالكر يشو تمها وتف الشب من ولقه من م وال بادة فيها وتسمى بمحها تصنع الاجل الى باه و
شعته صه رلهده و حتر الى سوادد ع بالثبا والى باضها كبر اعلاو اس وخصايها باله
واصفره من عيرة تشبه بالبحر هـ امم ذول وهو محض بالاسود وهو منى عنه لقوله صلى
عليه وسلم حبرشكم من تشبه بشي وخكم وشريش وخكم من تشبه بشياكم والاراد ان تشبه بالاشي
انوار لا في بيبض اشعرونها من محض بالاسود او قال هو حصاب اهل النار و في لعد آ حرا
بالاسود حصاب الكه ر و روج ح من عهده عمر رضى الله عنه وكان يخصب بالاسود من ح
وظهرت شدة فروعه هل المرأ الى عمر رضى الله عنه فردت كاحده او حعه ضرر ما وقال غررت
بالثباب ولست عليهم شي يتل ويقال ول من خصب بالاسود فرعون لعنه الله وعن ابن عباس

الله عن معان النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يكون في آخر من قوم يفتخرون بالسود كعبه
 كالماء لا يبرحون رائحة الحمى والثاني لحساب الصخرة المحمرة وهو حائر ليسا للشيب على الكبر
 في عز ووجهاد قال لم يكن على هذه لينة بل للشيب بأهل المدن فهو مدموم وقد دل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لصخرة خضاب المسلمين والحمرة خضاب المؤمنين وكانوا يفتخرون بالحمر للصخرة ما لا فوق
 وسكنتم للصخرة وحصب بعض أهل بالسواد لاجل العز وذهب لأبأس به راحمت الله به لم يكن فيه
 حوى وشوه **■** الثالث بينهما ما كبريت استجلا لاظهار علوس توصلا إلى التوفيق وقبول
 الشهادة وتصديق بالزوايد عن أشباح وتردد عن أسباب وأطهر الكثرة له بطلان حكمة
 أيام طلبة فضلا وعيمات ولايزيد كبر السن بل يذهب الاحياء لا العلم ثمرة العقول وهي غريزة ولا تؤثر
 شيب فيها ومن كاث غريزته لحق قبول لمادة يؤكدها قته وقد كان الشيوخ يقدمون النسب
 ولم كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن عن أكبر الصحابة وبه الله
 فوهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما أتى الله عز وجل به داعيا لأشباو لم يتركه في الشباب
 ثم لا قوله عز وجل قالوا معاذ في ذلك كرمهم بقله ابراهيم وقوله تعالى ايسم قتيه أموار به
 ورداهم هدى وقوله تعالى وآتينا له كرم صب وكان أنس رضي الله عنه يقول قص رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأيس في رأسه ولحيته عشرة وثلاثون شعرة يصاه فقيل له يا ماجرة فمد سن فقال لم يشبه
 إلا ما شيب فقيل أهو شين فقال كما كبره مودة بل يحكي بن أكتنولي الغشاء وهو ابن إحدى
 بنين بن سبه فقال له رجل في مجلسه يريد أن يحجبه بصغره كم سن «عاصي أيد الله فضل من
 عتب بن أسيد حزين ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اعرفه من قبله وقصاه فاعلمه وروى عن
 لائل رجله أنه قال قرأت في بعض الكتب لا تعرفكم اللهم قال النبي قال النبي له لمعة وقال أبو عمرو بن
 الأهلة إذا رأيت رجلا طويل القامة صغير المامة عرفه بعض اللحية فادس عليه بالحنى ولو كان
 معة بن سعد شمس وقال أيوب لهفتي في ذكرك الشيخ ابن عباس سنة أربع لعل لا يعلم منه
 قال عن ابن الحسين من سبق له العلم قبل أن يولد فهو أم ولد من كان أصغر من أم ولد لا يعرف
 العزة أم ولد من الشيخ أن يتعلم من الصغير وقال ابن كان لمجهل يفتي بالعلم بحسنه وروى يحيى بن
 معين لا يجد رجل جميل وقد أمم في حلق غرة لثاقي بالأماء ركن حديثه فبين علوه وتغنى
 فابن العلة هذا القى وتبع مع من قبله أجد لو عرفت لكنت تغنى من الجباب لا حرا علمه بن
 أي علو أدركته برول وان قبل هذا الشاب قال لم أدركه علوه ولا رول **■** اراع تنف بياضها
 ككاف من الشيب وقد نهى عليه السلام عن تنف الشيب وهو من نور المؤمن وهو في معنى الحصب
 وهو دونه الكره ما سبق ونسب نورانية في ورغمة عنه رغبة عن لوره كمن هو أو
 من بعضهما يحكم لعبث والموس وذلك مكره ومشوه للفتنة وتف **■** يكن يذعنوهما جنة الله
 عند عمر بن عبد العزيز رجل كان يتف في كبره وشدته هاديه ورد عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 من أبي أيوب رضي الله عنه من كبره في كبره وأما شيبه في وادته تشبه بالمدح
 كبريات الكبرياء اللحية زينة لرجل فان الله سبحانه ملائكة يقسمون وسير من بني آدم باللعن
 من قام الحلق وبها يجر الرجال عن السماء فيل في عريضة أو يل للحية هي المرغوبة تعالى
 في الحلق ما يشاء من أصحاب لا حنص في قيس ودمان خسري لا الحنص الحية وروى عمر بن
 بن مريم النضوي وددت لي الحية قور بعشر آلاف وكيف تكره اللحية وبها عظيم ارجح والنصر
 عين لعمرو الوزار وروى في الجاهل وقيل الوحوه اليه والتقديم على الجاهل وهو غاية لعرض فان

آتينا حكما وعلما أشار
 إلى الفهم بزيادة اختصاص
 وتعبير عن الحكم والعلم
 قال الله تعالى أن الله
 يسمع من يشاء فإذا كان
 المسمع هو الله تعالى يسمع
 قارة بواسطة للسن
 وقارة بما يرفع عظمة
 الكتب من لبيان قصار
 ما يفتح الله تعالى بطلعة
 الكتب على معنى
 مرفوع من المسوع
 مركبة حسن لاستمع
 لينة قد اعيد حاله في ذلك
 ويتعم عليه وادبه فانه
 باب كبر من أبواب الخير
 وعن صالح من أعمال
 لمصلحة لصوفية وأهله
 ابراهيم بن هاشم
 لا شيوخ أيوب رجلة
 والمزاد من كل شيء مع
 أسلوب الأجر
■ (السبب الثالث في بيان
 قصبة علوم الصوفية
 وشارة إلى أعمق منها)
 حدثنا شيخ الإسلام أبو
 القريب السهروردي

• الباب الاول في مثل الصلوة لهودو الجماعة والاداب وغيرها •

• (فصل: ۱۰۰) •

لما خلق الخلق في الآفاق
 وأوحى إليهم ما أراد في رعد
 في الدنيا منهم من آمن
 بالهدى ومن كفر
 فبينما هم كذلك
 ومصلحتهم صلاح مقدر
 هول سبعين بن عيسى
 أحسن لهم من ترك
 الدنيا في عالم وأعم الناس
 من عن ببعدهم وأوصل
 الناس أحسنهم به على
 وهذا قول صحيح بحكم
 بأن العالم دائم من
 بعدهم وأيسر العالم ولا يترك
 شدة واستطاعة
 وحسن قوته وقوته في
 المصيرة ومجادة طوره
 حاسل ومن العالم لا
 يروى عنه عليه بركة
 انهم من ربي لا سلام
 لا يصح أهله ويرحم
 عبود العالم بركة العلم
 وأهم قريته وقصبة
 من معرفته لا بدلالا
 من معرفته لا يقوم
 واحد حسن الدين
 ولعنه مردع قدر

والجبر المحذوف في المسجد بيا كل محسنت كتمان كل الهائم الحشيش وفان يحيى كاورون ان المني في
 اليه باطله في المسجد وحب للجسد وفان أسير من أسير في المسجد من حرام من الملا كنه
 وجهه اعرض يستعرون له مدام في ذلك المسجد وضوءه قال عن كرم الله وجهه قدمت ابيدنيكي
 عليه الصلاة من الارض ومعه عدة من السماء ثم فرغ من صككت عليهم السلام واذن من كاد
 وخبرين وقال ابن عباس يكي عليه الارض او من صباها وقال عنه الجراح في من عبد يستعبد
 بعدة في شقة من قاع الارض لاشهد له يوم قيامه وكت عليه يوم يموت وقال أسير من ملك من
 تعبد يد كراته على عليها الصلاة أو ذكر لا تخرت على ماحولها من لدعوا تستمرت بدكر الله
 بر وجل الى منهاها من مبيع ارضين وما من عبد قمر منى لا تخرت في الارض وما من من
 ربويه قوم لا اصبح ذلك الميرل على اليه او لعنه

(الادب الثاني في كيفية لائق الساهر من الصلاة وسدائة التكبر ومعرفة)

في الصبي دافرع من لوضوء واطهارة من محسنت في البدن والملابس والاشياء وسهر لهوره من
 مرة الى مرة ان تصب ذلك متوجه الى القبله وروح من قدميه ولا يصحهما في ذلك عما كان
 قد به على وقته ان جل وقد منى من الله عليه وسلم عن بعض واصفي الصلاة واصفه هو
 ومن القدمين معا ومنه قوله تعالى مقرين في الاصفا واهم هو روع احدي رحاين ومنه قوله
 بر وجل الصافات الجياد هذا ما يرأيه في رحليه عند قيام ويرأيه في ركبته ومعقد من قه
 لا صاب واما راسه ان شاهر كنه على استواء السيام وشبه طريق والاشراق قرب للخشوع احص
 انصر ويكن بصرة معصو راعى مصلاه يدى يصب عليه فان لم يكن له مصى فليقرب من جدر الحائط
 ويصطح كما ان ذلك يصير مسافة انصر ويصع تفرق لعكر ولجهر عى صره ان يحوز منرف الماص
 وحود لحظ وليدم على هذا القيم كذلك الى ار كوع من عبارات هذ أدب ايام فادال وى فيه
 مستقب له واطهارة كذلك وليقرأ ان أعوذ برب لب من تحفة به من شايه من ثلثات بالاولى وقال
 كان رجوعه ورم يقتدى به في اول انهم ليحصر له وهو وان يتوى في افه رملا وبقول بقله
 اؤدى في رضة الظهور لله ليمزها بقوله اؤدى عن القضا ويا مريضة عن السبل ويا مفر عن العصر
 صبره ولتكن معاني هذه الالفاظ حاضرة في قلبه به هو لثقة واثق مد كرت واسباب لمصورها
 من بعد ان يستديم ذلك الى آخر التكبير حتى لا يعرب فاحصر في قلبه ذلك ولبوع منه الى حسد
 كنه بعد ارساله المحيى حيث يحدى كنه به كنه هو ماها مية شخصى ديه و رؤس اصبعه رؤس
 به يكون حامعا من الاحبار او رديه و يكون مبهو ماها مية الى قلبه بدسه اذ صاب و
 صبه ولا يكلف بها مريح ولا يصح بل يتركه عن مقتضى صبه دق في ترشرو الصم وهذا
 به هو اولى وراستقرت ايدى من مقره اذ ان التكبير مع ارساله واحصار له يتم يصح البدن
 من فوق السرة وتحت الصدر وضع اليه على اليسرى اكراد ليمى بال سكون محمولة ويستر لمصه
 ووضى من ايمى على طول الساعد ويقص بالايمى ويحصر وانصر عن كوع اليسرى وقد روى
 لتك رمع روع لبدن ومع سترها هم ومع الارض ولكن ذلك لا حرج به وارها لابل انيق
 كنه كنه لعقد وضع احدي لبدن على الاخرى في صورة لعقدوه مدوه لارسال و آخر الوضع ومداد
 كبر الالف واخره الراء فيلقى راعاء الطابق بين ايمى وايمى وقوا من روع ايدى كانه مقدمة البداية
 لا يرمى ان يرفع يديه الى قدام رفا عند التكبير ولا يردده الى حاهه مكبه ولا يتهما من بين
 منال مصاد فرغ من التكبير ورسلهما رسلا حيا فيقاولا ما وضع ليمى على الشف

وراث علم النبي عليه
 السلام ومنهم يتعلم علم
 اليقين وقال بعضهم هو
 علم البيع والشراء
 والشكاح والطلاق اذا
 اراد الدخول في شيء من
 ذلك يجب عليه طلب
 علمه وقال بعضهم هو ان
 يكون له مدير يدعلا
 يحول الله على ذلك
 ولا يجوز زله ان يعمل
 رايه اذ هو جاهل فيما
 له وعليه في ذلك ويردح
 علمه يسأله عنه ليحبه
 على بصيرة ولا يهمل
 رايه وهو علم يجب
 عليه حيث سهر وفان
 بعضهم صلب علم توحيد
 فرض من قائل قول
 طريقه القدر والاستدلال
 ومن قائل قول طريقه
 النقل وقال بعضهم اذا
 كان العبد على سلامة
 الباطن وحسن الاستسلام
 والانقياد في الاسلام
 ولا يجيئ في صدره شيء
 فهو سالم فان حاك في

بعد الارض وفي بعض روايات ان يمس الله تعالى وسلك كان ذا كبر ارض يدبها واذا راد بقر ارض
التي على ارضي قال مع هذا هو ولي من دكره وان الله كبره في اي ارض يمس الله من دولته لله
اخفيته من غير مباينة ولا يدخل بينهما الا الف شية وهو وديت يداق اية ما لا العسول لا رجل
الكبر ورائه ألفا كانه يقول اكبار ويجزم واذا تكبر ولا يضره في هذه هيته الكبر ومعه

(السر)

ثم يذري سماء لا تستفح وحسن ان يقول عقيب قوله الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر
وسبحان الله بكرة وأصيلا وجهت وجهي الى قوله ونام المسلم ثم يقول سبحان الله وسبح
وتبارك اسمك وتعالى جدتك وجل ثناؤك ولا اله غيرك ليكون جامعاً بين متفرقات وهو ردي لاح
وان كان حلف الامم حصر لم يكن للاسم كثرة طويلة يقرأ بها ثم يقول عود الله من التبع
رحم ثم قرأ في هذه في اسم الله الرحمن الرحيم ثم يقرأ في سورة الفاتحة وسبحان الله
بين الله وانه هو يقول آمين في آخره فمعه هذا ولا يصل من بقوله ولا الضالين وصلا
ويحمر بالمرأى في الصبح والعصر والعشاء ان يكون مأموماً ويحمر بالآمين ثم يقرأ سورة
قمر ثلاث آيات من عرأف وفقه ولا يصل آخر السورة تكبر لمولى بل يكتل يوم حاتق
سبحان الله ويقرأ في الصبح من السور الطوبى من الله في المغرب من قصاره وفي الظهر من
والعشاء نحو والسماوات والارض وسبحان الله في الصبح في السورة في أيها الحكماء وقول هو
احد وكذا في ركعتي الجرو والوفاء وفيه وهو في جميع ذلك مستقيم للقيام ووضع اليدين

(ركوع واحد)

ثم يركع ويراعي فيه أمور اذ هو ان يركل ركوع وان يرفع يديه مع تكبيرة ركوع وان يمد اليدين
منه الى اذنيه الى ركوع وان يضع راحتيه على ركعتيه الى ركوع وان يصلي ركعة واحدة
القد له على ضوئها وان يصبر ركعة ولا يمد يديه ما وان يسطر ركعة مستواً وان يكون عتق ورأسه
مستوي مع صدره كالصبيح من حذو لا يكون رأسه أحسن ولا أرفع وان يخطي ركعتيه عن حذو يديه
المرء ركعتيه الى حذو وان قول سبحان ربى لعصم ثلاث وار ياده الى السجدة في عشرة حسن
كن امام ثم يرفع من ركوع الى القيام ويرفع يديه ويقول سبحان الله في ركعة وطعن في لا
ويقول ربنا محمد لله لسموات ومنه الارض ومنه السموات ثم يركع ركعة واحدة ولا يطول هذه السجدة
صلاة السجدة والركوع والصبح ويستقي الصبح في ركعة يقرأ بها كلمات المأثورة في ركعة

(الركعة)

ثم يركع الى السجود مكبر ويضع ركعتيه على الارض ويضع جبهته على الأرض وكفيه مكشوفة ويكبر
لمولى ولا يرفع يديه في غير ركوع ويضع يديه على الارض ويضع يديه على الارض ويضع يديه على الارض
بعدهما يديه ثم يضع يديه وجهه وان يضع جبهته على الارض ويضع يديه على الارض ويضع يديه على الارض
تدل لمرأته وان يفرج بين رجليه ولا يمد يديه الى الارض ولا يكون في سجوده يخطو ياء الارض
تكون لمرأته مخوفة وتخويه رجع بعض عن الفرس واسفر يمينه لركعتين وان يضع يديه
الارض حذو يديه ولا يفرج بين يديه وان يضع يديه على الارض ولا يمد يديه الى الارض ولا يكون في سجوده
ولا يمس ولا يفرش دونه على الارض كما يفرش الكلب فدمه في عهوان يقول سبحان ربى لا
ثم يركع ركعة وان يكون سجدته يرفع من سجوده يخطو ياء الارض ولا يكون في سجوده
ويحس على رجليه السرى ويضع يديه على الارض ولا يمد يديه الى الارض ولا يكون في سجوده

صدره في أو توسوس
بشيء قدح في العبد
أو من شمس لا تؤمن
عائتم ان تحسره لي
بدعة وضلالة تصعب
عليه ان يستكشف
من الاشياء ويرجع
اهل السوء من يهونه
طريق الصواب وويل
الشبح أو طالب المكي
وجه الله هو علم افرائض
الخمس التي نبي عليها
الاسلام لانها افترضت
هل المسلمين واذا كان
عمله افترضاً صار له لعل
بها مرضاؤه كران علم
التوحيد داخل في ذلك
لان اولها الشهادتان
والاحلاص داخل في
ذلك لان ذلك من
ضرورة الاسلام وعلم
الاحلاص داخل في
حصة الاسلام وحيث
أخبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه فريضة
على كل مسلم يقتضي
ان لا يصح مسلم جاهله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

مسلم علم الامر والتهنى
 واما رمايا على
 فعله وقات على تركه
 والمضى ميمافى على
 فقهو يشب على تركه
 واما ورات والمنات
 منها ما هو مستقر لازم
 للعبد بحكم الاسلام ومنها
 ما يتوجه الامر فيه
 والمضى منه عند وجود
 المحذوف هو لازم
 مستقر ومعه متوجه
 بحكم الاسلام عليه واجب
 من ضرورة الاسلام
 وما يتجدد بالحدوث
 وتوجه الامر والتهنى
 فيه فعله عند وجوده
 فرض لا يسع مسلم
 على الاخلاق ان يجعله
 وهذا الحمد اهم من
 الوجود لى مسقت
 والله علم
 المشايخ من الصوفية
 وعلما لا تحرق الرهدين
 فى الدنيا ثم واعن ساق
 الحذى طلب العلم
 المفترض حتى عرفوه

وعن صلاة الخلع والعصيان والحنم وهو ستر وجهه • اما لا فعله هو عند اهل لاهع ان يجلس على
 وزكيه وينصب ركبتيه ويجعل يديه على الارض كالكتاب وعند اهل الحديث ان يجلس على ساقه
 حيا ولا يس على الارض منه لا يؤمن اصابع رجاين وركبتين • واما سندن فتذهب بن الحديث
 فيها بل تحذر شوبه ويدخل يديه من تحت فركع ويحمد كذا فكان هراة لى اليهودى صلاته
 فهو عن لشمه بهم والقميص فى معفه ولا يبعى أن يركع ويسجد ويرى فى بدن لقميص وقيل معفه
 أن يضع وسط الاذراع على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير ان يجدها على كتيفيه ولا يركع
 قريبا • واما الكف فهو ان يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه اذا اراد السجود ولا يكون الكف فى
 شهر راس ولا يصلن وهو عاقص شعره ولهى للرجل وفى الحديث امرت ان لا تجدد على سبعة أعص
 واما كفى شعر ولا يؤما وكرة اجرب حبس رضى الله عنه ان يتردوفى القميص فى لاهة ولا يركع
 الكف • واما الاحتضار فان يضع يديه على حاضرتيه • وثم لصابها يضع يديه على حاضرتيه
 لقيام ويجوفى بر عصبه فى قيام واما لمواصلة فهى خمسة اشياء على الامم ان لا يصل قرن
 تكبيرة لآخر مودركوعه بقرانه وثان على الامم ان لا يصل تكبيرة لاحرام تكبيرة الامام
 تسلمه تسلمه وحادى بهم ما ان لا يصل تسليمة الفرض بالتسليم الثانية وقايصل بينهما واما الخاش
 من لول والخاف من لفظ والمحدثى صاحب الحف الصيق فان كل ذلك يجمع من الخشوع وفى مع
 الخشوع والتهنى • وفى الخشوع من قوله صلى الله عليه وسلم اذا حضر لعشاء وقعت الصلاة
 بالثبات ذال يضى الوقت أو يكون ساكن القرب وفى الخبر لا بد ان احسدكم صلاة وهو مقلد
 يصلن احسدكم وهو عصبان وفان كل صلاة لا يجزى فيها القلب فهى الى العقوبة بالسرعة
 الحديث سبعة اشياء فى الصلاة من الشيب ارفع والعماس والسوسنة ولثاوب • وكسك
 والتمات والعتاشى وذبعضهم السهو والثلث وقال بعض السلف اربعة اشياء فى الصلاة
 ما لمت ومصح او حه وتو بقا الحساوان نصى طريق من يمر بين يديك ونهى ابصاع ان يمشى
 صامعه • يرفق • ام • او • يسه وجهه أو يضع حدى كفيه على لآخرى • ويحاهما من فخير
 ار كوع وون بعض لاهة قرصى الله عنهم كما فعل ذلك فخير عنه ويكره ايضا ان يفتخ فى الارض
 عند سجود لتصفى وان يسوى لمصايد لدهها افعال مستعنى عنها ولا يرفع حدى قدميه ويصم
 على فخذ ولا يستشفى قيامه الى طائفة من لاهة • ومحدث وسئل ذلك لما لاهة فالاظهر
 صلاته والله اعلم
 (خبر امرئس واسن)

جميعه مد كبرياء يشتم على مرتضى وسين واذاب وهيا • ثم عايدنى لى طريق الاخرة • ثم
 جميعه • فاهرض من جانت شاعر حصة ليه وشكيرة ولعيم • وانفكه ولاحتما فى ركوع
 سئل راحة ركني مع اصايفة • واعتدل عنه • وللهود مع الضمائم • ولا يجب وضع
 والاعمال عنه • وخالوس لنشهد الاحير • وانشهد الاحير • واصلاة على النبي صلى الله عليه
 واللام لاول مادية • والحروج ولا تحب • ومعداهد • وليس واجب لى سن وهيا • ثم
 فرائض • اما لسن • فاهرض اربع رقع اليد فى تكبيرة لاحرام وعدد فوى الى ار كوع
 لا يرتفع الى قيام • ولجاسة لشهد لاون • فاما ما ذكرناه من كيمه شر الاصابع وحذره • ثم
 ديات • فاهرض لاهة والتورك • ولا قرأش هيا • فاهرض لاهة • فاهرض لاهة • فاهرض لاهة
 لا قيام • فاهرض لاهة • فاهرض لاهة • فاهرض لاهة • فاهرض لاهة • فاهرض لاهة
 لا ارتفاع من السجود الى اقيام لاهة • فاهرض لاهة • فاهرض لاهة • فاهرض لاهة • فاهرض لاهة

[illegible]

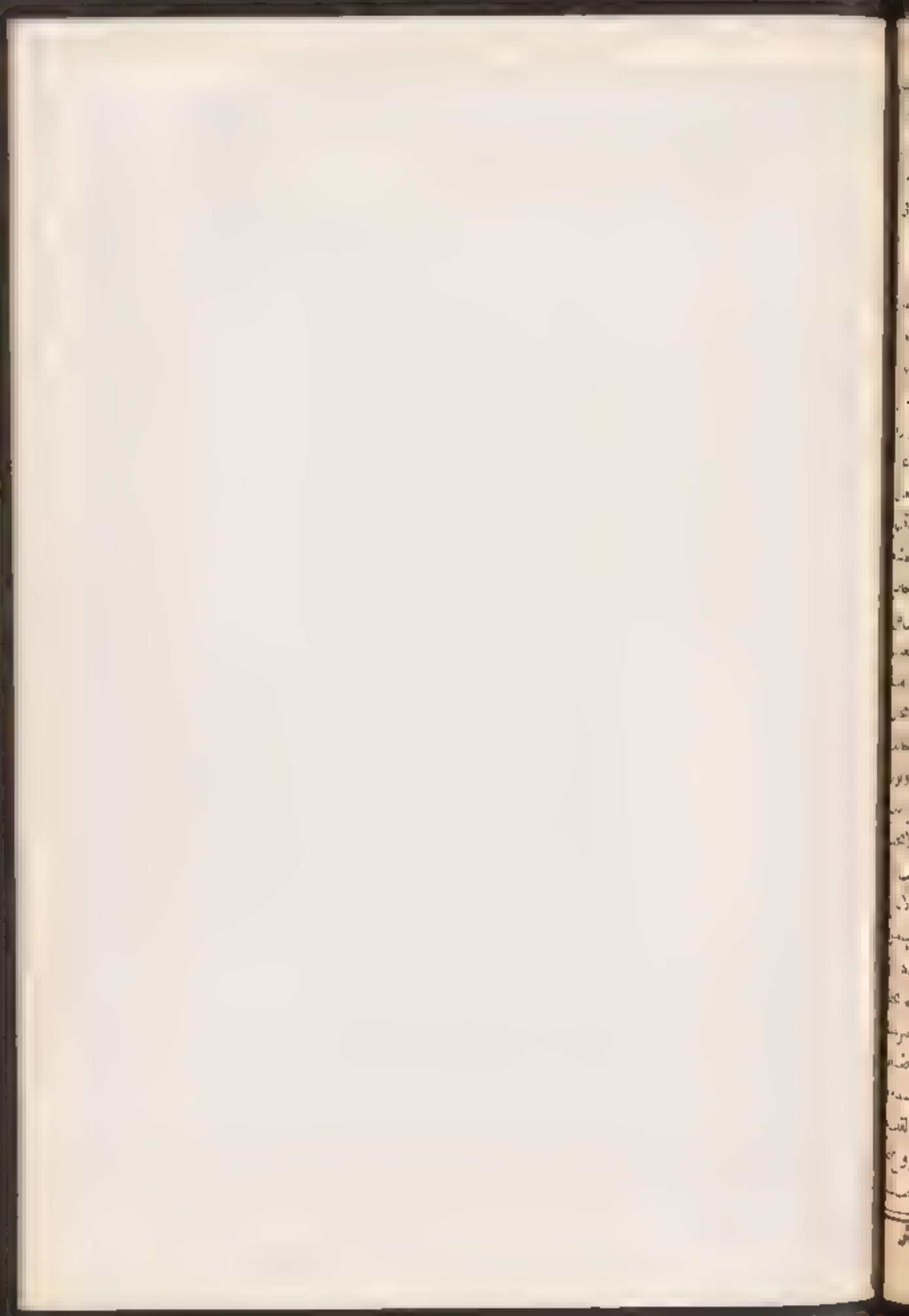
وأقاموا الأمر والنهي
 وخرجوا من عبدة دالم
 بحسن توفيق لله تعالى
 فلما استقاموا في ذلك
 متابعين لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 حدث أمره الله تعالى
 بالآية فمعه لى على
 فاستقم كما أمرت ومن
 تاب معك نجى الله من
 أول له يوم أرى
 ذكرهم قال عنهم
 رب يطبق مثل هذه
 أحدهم بالآية فمعه
 من أيدى من له همت
 اقربيه وذوار ليدية
 والآن تار الصادقة
 بالتبنييت بر عظيم كما قال
 تعالى ولولا أن نبينا
 ثم حفظ في وقت المنة
 ومشافهة الخطاب وهو
 المزي بن مقام القرب
 والخطاب على بساط
 الانس محمد صلى الله
 عليه وسلم وبعد ذلك
 خوطب بقوله فاستقم كما
 أمرت ولولا هذه المقدمات

تصريح كل من كشف من سرار لشرع الله صرح من هذا فقد علم من لبحث من فيه فقد علم
أصاب أظرف في الأثرة وأنما نحن أشبه بالقبض من طه الأثر وحاصل الكلام أن حضور
قلب هو روح الصلاة وإن قلبه بقي به روى روح بحضور عند التكبير والاعتناء منه هلالته و
زيادة عناية سطر الروح في اجزاء الصلاة وكمن حي لا حرك به بقرب من ميت فصله بعد
جاءه لا بعد التكبير كمن حي لا حرك به سأل الله حسن العون

(بيان المعاني الباطنة التي بها تتم حياة الصلاة)

اعلم أن هذه المعاني تتكرر ما رتعم ولكن بحسب ما استجل وهي حضور القلب والتفهم لله
والهنية والرجاء والمحبة ولله كرتا صاها ثم سابع ثم علاج في كسبها أما الفاضل هـ فالأول
حضور القلب وهي أن يرفع القلب عن غير ما هو لا بأس له ومتكاه به فيكون علم ما له ولا
مقر وما هو ولا يكون لمكره إلا في غير ما هو وما انصرف المكره عن غير ما هو فيه وكان في ما
له هو فيه ولم يكن فيه عنة عن كل شيء فقد حصل حضور القلب ولكن انهم لم يعمي الكلام أمرور
حضور القلب في ما يكون قلب حاضر مع للفظ لا يكون حاضر مع معنى اللفظ فاشق على القلب
أن يعمي اللفظ هو الذي ردها لتفهم وقد تقدمت آيات الباس فيه دأب من يشرك الناس في تفهم الله
بأقرآن والتسبيح وكمن مع الله في تفهمه المصلي في تله الصلاة ولم يكن قد حضر قلبه ذلك
ومن هذا ما كانت الصلاة تهاهين عن التساهل والمكرها في تفهمه أو ر ذلك لا موزع عن الله
لا محلة هو أم لتفهم هو أمرور بحضور القلب ولهم أن رحل في طلب عبادة بکلام هو
قال فيه وتفهيم ما به ولا يكون معضاله فالتعمير بتعليم ما هو وأما الهنية فزائدة على التفهم من
عبادة عن حوق منهؤه التعميم لأن من لا يخاف لا يسمي هائبا والخاف من العزب وسوء خلق العزب
وما يجري مجراه من لاسان المحبة لا تسمى مهابة من الخوف من السلطان العظيم يسمى مهابة وما
حوق مصدره وجلال هو أن رجاء لا تثنى أنه رائد فكم من معظم ملكا من الملوك يهابه أو من
دونه ولكن لا ير حوقه وتعو لعددي أن يكون رجا صلا لأنه نوب الله عز وجل كما
تتصير عيب من عروجه وما هو من رجا في الجملة لأن مستنده استعانة بغيره
دب ويتصور التعظيم من الخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تصير ورتكا
وأما أسباب هذه ما في لسة هـ فاعلم أن حضور القلب سبعة أمة فإن فالت تابع لمتك ولا
الاقصا يهملك ومهما هملك أمر حصر الله فيه شأه أم في هو رجا ولعن ذلك ومضرويه والقلب
يحضر في الصلاة لم يكن متطلبا بل لا يفتي لمة مصر وفتايم من أم وأندنيا ولا حيلة و
لا حصر قلب لا صرف لمة لي الصلاة ولمة لا تنصرف اليه سلم تدين أن العرص له ملوب
هاوديت هو لا يمين ولا تصديق بل لا حرة غير وأني وأن الصلاة وسيلة إله فإذا أضيف
حقيقة العلم بحقيقة ردها وتفهيمه ثم حصل من مجموعها حضور القلب في الصلاة وتوهم الله
قلبك إذا حضر من يدى بعض لا كاره لا يقدري مضرك ومعه تلك فإذا كان لا يحضر
لمسح مع ذلك ملوك أيدى بيده الله والملكوت والنعو صرة لا تدين أن له سببا سوى
دأب من فاجته لا في تقوية لا يمين وطريقه يستقصي في غيره الموضوع هو أما لتفهم
حضور القلب من المكره وصرف يدهن إلى أدرك المعنى وعلاجه ما هو علاج حضور القلب
الاقصا على له مكره لتفهم مع الخواطر وعلاج دفع الخواطر الشاغرة قطع موادها عن الروح
لك الأسباب التي تعذب الخواطر وهو لم تقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر فاحسن

علمه حيث لم يكشف شيء
من ذلك ولو علموا سر ذلك
لما كان عليهم الأمر فيه
فيعلم أن الله سبحانه
وتعالى قد يفتح على
بعض الختم من الصادق
من حيث ما لا يمكنه
فيه أن يزاد ما يرى
من حورق الله ذات
وأثاره قد بقي أيقوى
عززه على الزهد في الدنيا
والخروج من دواعي الهوى
وقد يكون بعض عباده
يكشف بصرف اليقين
ويرفع عن قلبه الخباب
ومن كشف صرف القلب
عن الله من ردة
حورق العبادات لأن
المراة منها كل حصول
اليقين وقد حصل اليقين
ولو كشف هذا ردة
صرف اليقين شيء من ذلك
ما رددت قبله ولا يصح
الحكمة كذا فقدره
مخوارق لعادات لحد
الموضع المتعمد وتقتضي
الحكمة كشف ذلك



۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

كثير كره فذكر محبوب بهجم على لسانه بالضرورة بل ترى من احب في هذه السيرة
 ملاة عن الخواطر واما التعظيم فهي حابة لا قلب ولديس معرفين حدها يعرفه جلال الله عز وجل
 وعظمته وهو من اصول الايمان فان من لا يقدح عظمته لا تدعى من لفظها ان يعرفه فحده
 لغير وجبتها وكوبها عند اسرارها حتى يبو من المعرفة لانه كافي ولا كبر وكشوع
 في سجد فيمعره بالتعظيم ولم يفرح معرفه حقيرة ليعرفه في جلال الله فاستطاع تعظيم
 وكشوع على الله في عن غيره ان من عي به يحور ان يعرف من غيره صحت انفة ولا يكون
 لكشوع ولتعظيم حاله لان امر به الا ترى وهي معرفة حقرة انفس وطاعتها لم تنزل اليه
 هو في طيبة والخوف في القلوب من توبه من المارقة فذكر الله صوته وتوحيده في به مع
 به لانه وانما له الاقواس ولا حزن لم يقس من ما كثرته مع معاداة به يحري على
 لا يبال ولا وليا من المصائب و انواع السلام في قدرة على دفع على خلاف ما هدم الملوك
 رضو بالجملة كل راد اعلم انه ذات الخشوع لم يوساني ان باب في كتاب الخوف من
 مع الخشوع واما رجا في معرفة الله عز وجل ذكره وعمه واما هو انفسه
 معرفة صدقة في وعده بحبة بالسلامة حاصل اليقين وعنده امره انفسه انفسه من مجموعها
 حابة لا محالة واما في ما يشاعره انفسه في العادة واما العز عن انفسه حتى يذره وحل
 قوي ذلك بالمعرفة بعروب ليعرفه وا فانه وقلة خلاصه وحدث دخلتم وبعده الى الحظ العادل في
 مع العلم مع اعلم عظيم ما ينص حلال الله عز وجل والاعين به مناع على سر وخطرات القلب
 ردت وحيث وهذه المعارف ارا حاصات يقيد الله بها الماصرو راحة في الخشوع به الله
 به المصائب وكل مطالب تحصيله فلا حجة احصا به في معرفة له به معرفة افلاح راحة جميع
 به انساب لايمان واليقين اعني به هذه المعارف التي ذكرها في معنى كونه في الله فانه
 به الاوحد على لسان كاسق في بيان اليقين من كتاب الاسم و قد رايتم في جمع اعلم بذلك ان
 بالله رضى الله عنها كابر ولله صلى الله عليه وسلم بحجة وبجودته فاد احصر الصلاة كالم
 به في لم تعرفه ودرى ان الله سبحانه اوحى الى موسى عليه السلام يا موسى اذ كرى فاذ كرى
 به في قص اعداؤه وكن عند كرى حاشه مطمئنه د كرى فاجم له ذلك من روقه
 به في من يدي فقم قيام العبد بديل وباحي قلب وحل ولسان صادق وروى ان الله تعالى وحي
 به في انصاه امتك لا يذ كروني فاني آلت عن مني ان من ذ كرى فاذ كرى فاذ كرى فاذ كرى
 به في في عاص عن عاص في ذ كرى فيك فدا جنة الله واهلها و ما تلافى الله في
 به في كراهي القلوب انفس الناس الى عاص به صلاته ولم يحصر في لهمة من الى من يتم ولم يعيب
 به في لهمة بل رعب كان مستوعب له ما يحث لا يحس به يحري من يديه ولذلك لم يحس من
 به في سقوطه اطو به في المسجد فجمع الناس عايمو عصبهم كان يحصر لهمة من لم يعرف طم
 به في عيبه وباروه وحيث قاب ارا عيب صلوات الله عليه وسلم كان يجمع على ما بين وجهه
 به في تصغر وحوهه وترتد في انفسهم وكل ذلك في الله مستعد على ضوافة مشهورة في
 به في وحول ملوك الله سامع عجزهم وضعهم وحماسه المحضون له صلاتهم حتى يمدح و حمد على
 به في وير ويحدث بهمة ثم يفرح ووشن من حوله اوعن ثوب ايمان لكان لا يبرع في الاحبار
 به في و شال همه به عن توبه وعن الحاضر من حوله وانكل در حات على عجزه كل واحد من
 به في قدر خوفه وحشوه ونظيره فان موقع غير الله سبحانه الخوب دون ما هو كات ولد للشال

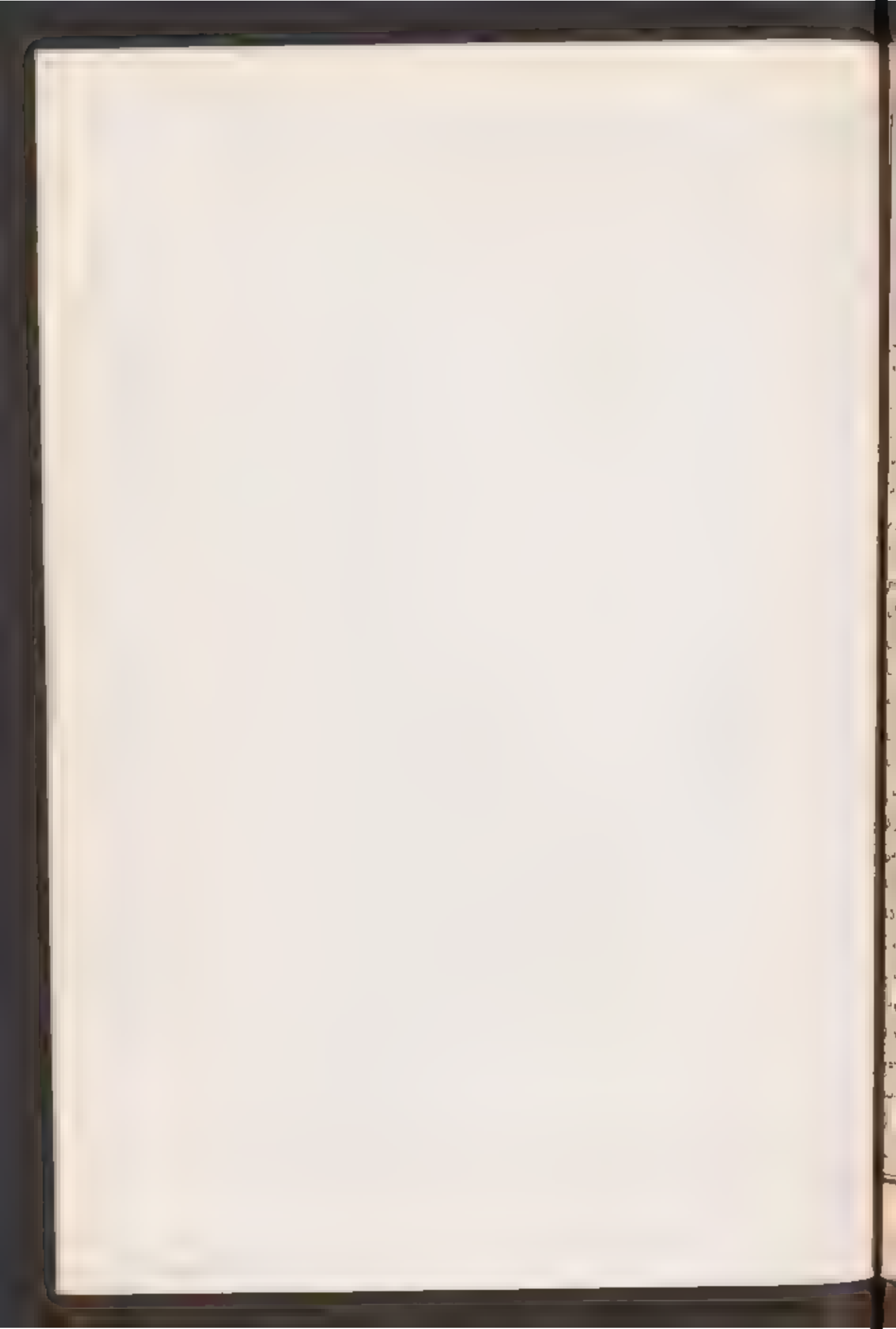
للا حرام موضع حاجته
 فكان هذا الثاني
 يكون اتم استعدادا
 واهليه من الاول حيث
 رزق حاصل ذلك وهو
 صرف اليقين في واسطة
 من رقيه ندرة حاله
 آتوه هو ليعب فاعني
 عن رقيه شئ من ذلك
 فسين اصادق مصالحة
 النفس بالاسمعة
 فهي كل الكرامة ثم
 اذا وقع في طريقة من
 ذلك حاز وحسن وان
 لم يزل الى ولا يرض
 به ولا يرض بالاحلال
 بوجوب حق الاستقامة
 ولا يعلم منه اصل كبر
 به في فالعلم را حادون
 ووشح اصوة
 وقرنوب حث كرموا
 بالانعام بواجب حق
 الاستقامة وزفوا سائر
 العلوم التي اشار اليها
 المتقدمون كما ذكرنا
 وزعموا انها فرض من
 فلا تعلم الحان وعلم القيام

مع شهوات أو مفسد على طائر السموت وبالك ر كور ورمحك في سمحه بالدر وحتوي
 ولين يعرف الوجه لي الله تعالى الابصار فتمسكوا فاحتبوني في صرته به وان عجز عنه
 على ابدوام فليكن قولك في محاسن صدفقا ذات حبيبة من يدعي ان يحضر سلفا ابا هو يرى
 به سلون من اساه ويده فان لم تكن كذلك كنت كاذبا فحتبوني في صرته به وان عجز عنه
 على ما سبق من الاحوال وداقت وما انا من مشركين في حطرسا ان اشرك الحقي حال قوته على من
 كان ير جو افاده به فليعمل خلاصا او لا يشرك بعبادة به احد بل فيفسد عبادته وحده به
 وجود الداس وكن حذر رامت مقام من هذا الشرك واستشعر الحجة في بانيك وصفك سلفا بانيك من
 شركين من غير رامة عن هذا شرك فان سم الشرك يقع على نقلين الكثرة هو واذا كانت بحسب
 وعلى ان فاعلم ان هذا حال عديمه قود البعد وهو حودا سلفا وان سرف من رضى وعسى به هو
 وكونه ورعته في الحجة قور هبته من موت لا مور سلفا كن ملاك الله ودفنت اعود به من
 شيا من الرحيم فاعلم انه عذوك ومترصد يعرف قلبك عن الله عز وجل حديد في ما جئت مع
 الله عز وجل وسجودك له هم ابا من سبب سجدته وحده ركه ولم يوفى له وان سجدتك به
 سجدته به برك في حبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا مجرد قولك فان من سجدته مع وعد
 سرفه اول فقله وقال اعود فليس بديك المحسنين ووافيت عن مكاتبه فان ذلك لا يعمه
 بعينه لا يندى المسكن وكذا في من ينسج لشهوات اتي في محب لشيء من مكاره رجع فلا يعمه
 مجرد القول فليدبر قوله بازمزم على العود بخص الله عز وجل عن شر شيطان وحده فلا يعمه
 سرفه وجل فيم احببته به اصل الله عز وجل له ذاته حصي من حصي انا من عدي
 بخص به من لا مع ودله سوى الله سبحانه فاما من تحذره هو فهو في ميدان شربه من لاق حصن
 به عز وجل واعلم ان من مكاتبه سلفا في صلاتك بد كراة حردونك به عمل الخير ابا ملك
 من هم تقرأ فاعلم ان كل ما ينفك عن فهمه ما في قرأته فهو وسواس فان حركه سلسا غير
 عوده من له ودمعانيه فاما القراءه سلفا في ان لا يرحل يتحرك سلفا فله عامر وحل
 حركه سلفا في قلبه فيسبح الانسان فيفهمه ويجمع منه كانه به من غير وهي در حات اصحاب
 رجب سلفا في ما الى المعاني اولانهم يجمعون لسان القلب ويرجع بصر في ان يكون اللسان رجب
 انا في يكون مع لسان وقرن سلفا في انهم رجب سلفا في سماع القلب ولا يعمه القلب وقصه رجب
 في ذلك في الله عز وجل الله ارحم الراحمين قالوا به الشرك لا تدعوه في تكلام الله سبحانه وافهم ان
 هان لا تدعوه ركاها به سبحانه وان لا تدعوه هو المسمى واذا كانت الامور بالله سبحانه فلا
 يمكن ان يمد الله سبحانه ان اشكر الله اذ اسمع من الله ومن غير الله به وبقدر الله سبحانه
 كراما من حيث انه مستخر من الله عز وجل في سجدته ومحمد له نفس قدر الله له في غدا الله له
 في رجب الرحمن واخصر في قلبه في جميع انواع الضميمة في رجب في رجب رجب رجب
 في رجب في الاضطر والمخوف قولك في ذلك يوم الدين اما اعظمه فلا يعمه لاله وان المخوف
 في يوم المحر والمساب لذي هو ما كنهه حذرا لا اخص قولك بالك وهو وحده البحر لا تحسج
 في من المحول وقوة قولك وبالك مستعين في تحقيق الله في سجدته صلاتك في الله عز وجل له
 في ذلك له عته واستخدمه في ادته وحده ان اهله ما حذره ولو حركت في رجب لكت من المطرودين
 في سبطان لاهن ثم ادا فرغ من اعمود من قولك سمعنا رجب رجب ومن النعم لاهن من ر
 في حال لا عا قاطعا ومن سؤالاتك ولا يصاب الا اذ سجدت وفي هذا صراخا لما سجدت

القوم على طرف صانع
 نرحمون الله الكريم
 ان يرفع به ويجعله حجة
 لا لا حجة عليه وهذه كلها
 علومه وورثه علوم
 عظمة نفسه ومنعها
 علم لا حجة به
 وحرم ذلك علمه بها
 زعمون وهي علوم
 دوقية لا يكاد يجر
 يصل اليها الا بذوق
 ووجدان كالمركبة
 خلاوة السكر لا يحصل
 ما وصف في ذائقه
 ويشتك عن شرف علم
 لصوفي به هذا العلم
 ان العلوم كلها تعذر
 تحتها من محمديا
 والاحد من محمدي
 اتوى من رجب
 محمد به اعوان
 اكسبه لان الله
 هناك في عز السوس
 ثبات السوس على
 محبة الحما والرحمة حتى
 اذا استشعرت حصول
 ذلك بحصول العلم اجابت

الى تحمل اكلف وسهر
الليل والصبر على
القرية والافار وتعذر
اللاذوالتهوات وعلوم
هؤلاء القوم لا تحصل
مع محبة الدنيا ولا
تمكشف الا بمحبة
المولى ولا تدرس الا في
مدرسه اتقوا فان الله
تعالى واتقوا الله ويعلمكم
الله جعل له لم يوت
السوى وغير علوم هؤلاء
القوم مبسرة غير ذلك
لاشك في ذلك من علم
علماء الاخرة حيث
لم يكشف النقاب الا
لاولى الالباب وأولو
الالباب حقيقة هم
الراشدون في الدنيا قال
عن ابيهم داود
رجل بماله لا عقل
الناس يعرف الى الزهاد
لاهم عقل الحق (قال)
مهل عديده لتتري
للهن أفهم وانكر
اسمهم نفاهم وذل
كل اسم من قولك انديا

سوق الى حوارك ويهوى ذلي مرضاتك ورده شرخا ونقصا ولا يكيدوا ويشهدوا بان
من علمهم الله لما يقين البين والصدق والشهادة وانما نحن دون الله من عصب علمهم
العلماء والراشدين من ليوذوا لصاري ولصاير ثم انما الاجابة وقل آمين هذا تلوته
كذلك فنبهنا نكوب من اسر دل الله تعالى فيهم فبأحرصه انبي صلى الله عليه وسلم فثبت
اصلة بني و من عديدهم من صفه الى وبصفا العدي واهدى مسال يقول العبد الحمد لله رب
العالمين قول الله عز وجل من جدي عدي وني عي وهو عني قوله سمع اسماء جدي الحديث الخ
لم يكن الممن حلاته حقه سوى ذكر الممن في حله وعظمته واهل بيته عظمته وكيف بما رجو
من ثوابه وفضله وكذلك ينبغي ان تهتم من فقره من السور كما سيأتي في كتاب تلاوة القرآن فلا تفتن
من امره ونهيه وعلوه وعديده وواعظه واحبارا به فتعذ كرمه وحسانه ولكل واحد من حاله
حق الوعدو الخوف حق الوعدو انزاع لا مرو لنهي والانه ما من الموعظة وك كرمه
الله ولا اعتبار من حذر ان يسيء ويرى ان دررته اولى لما انتمى الى قوله تعالى فاذا قرأ القرآن
فجرتا فكاب اراهم انهم يسمعون قوله تعالى دل الله واشتقت اضطرب حتى تضطرب اوصاله ومن
عديدهم من قد رايت من عديدهم ما علموا عليه وحق له ان يحرق قلبه وعديدهم وعديدهم
من دليل من عديدهم وهو كرمه الله في محبة درجات العلم ويكوب العلم محبة وهو
من عديدهم الله درجاته لا يصغر والاصلة مع محبة قلبه فيما انكشف أسرار الكمال
من اسرار الله وهو حق في كرمه والتسبيحات ايضاً ثم رعى المصيبة في اقراءه بل ولا يسردان قال اي
لا أمل ويقرق بين عديدهم في آية رجه واعداب والوعود وعيدوا القوم والاعظم والتهديد
في اد مر عن قوله عز وجل ما تعد الله من ولدكم كان معه من الله يخص صوته كالمصطفى عن
يد كرمه كل شيء لا يلقى به وروى في بيان اسارى لقرآن اوراق ورتل كما كنت مرتب في الدنيا
هو اما حوام القيام فانه يمدني فانه يغلب مع الله عز وجل على من واحد من المصور فان من
عليه وسلم ان الله عز وجل مقرر على ان لا يلم بعت وكما تحب حرايه اراس واهل من لا يمت
المحبة في الدنيا محبة اسرع لالتماع الى غير اصلا فاذا التفت الى عديدهم كرمه مطلاع
عليه ومع التهاون بالماضي عديدهم له ما يحي ايه وداليه ورم لمشروع بلقاء فان لمسلم
الات تباين وظهر غيرة المشوع ومهما شاع لاطل شاع الظاهر فان صلى الله عليه وسلم وقدر
رحله ما لبثت عديدهم له ما شاع قاسه لمحت محبة حوار حه فان الرعية يحكم لراعي ولهذا روي
عديدهم صلح رعي و رعيه وهو امان لمحوارح وكان امدني رعي الله عديدهم في صلاته كرمه
ونحوه ان رعي الله عديدهم كرمه عودو عديدهم كان يمكن في ركوعه عديدهم انما عديدهم عليه
عديدهم ذلك فانه عديدهم له من عديدهم اساء عديدهم كيف لا يتفاضل بين عديدهم
الملوك عديدهم عديدهم الملوك عديدهم من عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم
اسر عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم
عديدهم في قوله عز وجل عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم
وجلوته واما ركوع والحدود في عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم
بمفعول الله عز وجل من عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم
بركوعك ويحتم في رقي فالت وحي عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم
و عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم عديدهم



[illegible]

وتكرر ذلك عن فلانك انتم كذا ما تكرارتم رجع من ركو عن رجب من ارحم الراحمين وكذا انما طاف
 بك قولك سمع الله ان حده اي احب ان تكره ثم تردف ذلك ما تكره الله صي تاريد فقل رب انك
 تكرر الحمد بقولك مل السموات ومن الارض ثم تهوى الى اليهود وهو على درجات الاستكاثرة
 انك اعز اعصايتك وهو النوح من ذل الاشياء وهو تراب وبكك ان لا تخم من بينهما طائفة بعد
 على الارض فاقبل فانه احب للخشوع وادل على بدل واد وضعت نفسك ووضع لفاعم بك وضعتها
 موضعها ووردت الارض الى اصلها فانك من التراب حافت ولبه عود فعد هذا حذرك على قالك عظمه الله
 من صلاته في الاعلى واكده بالكرار فان المكر واحد في ضعة الاثره دارق قلبك وطهر ذلك
 بالتصديق رجاك في رحمة الله فان رجته تنسارع الى الضعف والذل لا الى التكره لظن فاروق رسل
 بكرهه ثلاثا حجتك واما الارباب اغفر وارحم ويحاورهم في ما هم من دعاة ثم اكره واضع
 بالكرار هذا في اليهود ثانيا كذلك واما التشهد فاد حلت له فاحس ما تدابره من ان جميع
 ما تدلى به من الصلوات والطيبات أي من الاخلاق الطاهرة لله وكذلك الملائكة وهم من الطيبات
 ما مضى في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه الكريم وقيل سلام عليك أي ليس ورجته
 ركانه والصدق المثل في انه يباهو ويرد عليك وهو اوفى منه ثم سلم عن نفسك وعن جميع عباد الله
 ما حين ثم اهل ن برد الله سبحانه عليك سلاما واد بد دعاة الصالحين ثم تشهد له في ما يوجد في
 وعده عليه صلى الله عليه وسلم بالرد الى مجدداه الله سبحانه باعادة كل شي تشهد له واما لا يخص بها
 ثم رجع في آخر صلاتك ما دعاها المانور مع التوضيع والخشوع والصرع والاشهر وصدق لرحاه
 بالحق واشرك في دعائك ابو بكر وسائر المؤمنين واقصد عند التسليم لسلام على ملائكة والمؤمنين
 ورحمتهم واصلا له واستشعر تكراره سبحانه على توفيقه لا تقم هذه الخاطئة وتوجه انك مودع لصلواتك
 وهو ان ربنا لا نعيش انما اوقال صلى الله عليه وسلم لا اذى او صاه صل صلاته مودع ثم اشهر قلبك النوح
 والحياء من التقصير في الصلوات وحف ان لا تقبل صلاتك وان تكون مقبولا ب صاهرا واما من ورد
 صلاتك في وجهك ونرجوع مع ذلك ان قله اياكم وفعله كان يحجب عن وثاب اد اضمن مكث ماشه الله
 تعزى عليه كافة الصلوة وكان ابراهيم بكث بعد الصلوة ساعة كاد مريض بعد اصيل صلاه الخاشعين
 انهم في صلاتهم حاشه من واد من هم على صلاتهم يحافظون والذين هم على صلاتهم غفوب ومن
 ما حور الله على قدر استطاعتهم في العبودية فليعرض لاسان مع عي هذه الصلوة ما قدر الذي
 له من ان يروح على ما عوته بقى ان يقصر وفي ما رواه ثلاث يبي ان يجتهد في صلاة له واد من
 في عظمه الا ان بعد الله رحمة والرحمة واسمه والكريم فليص فدا ان يقدر ان يتعد ما رجسته
 من ربا بغيره اذ لا وسيله له الا اعترف بالعجز عن القيام اعته واد من ان يخلص الصلوة عن
 فان واحلاصها بوجه الله عز وجل واداه بالشر وطاساه في تكرارها من الخشوع والاعظيم
 الى ما سبب محصول انوار في اقلب تكون تلك الانوار من جميع علوم المكاشفة وولياء المكاشفون
 كبروت السموات والارض واسرار الربوبية بما يكاشفون في الصلوة لا سيما في اليهود واد بغير بعد
 الى بغير عز وجل باليهود واد ذلك قال تعالى واسجدوا وقربوا عما يكون مكاشفه كل مصل على قدر
 الله من كدورات الدنيا ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلة والكثرة والجلاء والمعدن فيكشف
 عنهم الشيء بعينه ويكشف لبعضهم الشيء بمثاله كما كشف لبعضهم الديني في صورة حبه والشيء ما
 صورة كات حاتم عليهم ابدعوا اليها ويختلف ايضا في المكاشفة ببعضهم فيكشف لهم من صفات به
 الى وجه لاله ولهضهم من افعاله ولعصهم من دقائق علوم الامامة ويكون لبعضهم تلك المعاني في كل

(حدثنا) الشيخ الصالح
 ابو الفتح محمد بن عبد
 الله في قال انا ابو عبد
 الله بن احمد بن ابي المظفر
 اوتنهم الاصفهاني قال
 حدثنا محمد بن احمد بن
 محمد قال حدثنا العباس
 ابن احمد لثاني قال
 حدثنا ابو عقيل اوصاف
 قال حدثنا ابو عبد الله
 الخواص وكان من
 اصحاب حاتم قال فعلت
 مع ابي عبد الرحمن حاتم
 الاظم الزري ومعه
 ثلثه وشره ووز رجلا
 يريون الحق وعليهم
 انصوف وبر زمانات
 ليس معهم جراب ولا
 طعام فدخلوا اري على
 رجل من التجرة فسل
 يحب ما تفسد فاضها
 تلك الليلة فلما كان من
 الغد قال لحاتم يا ابا عبد
 الرحمن انك حاجة فاني
 اريد ان اعود فقها اما
 هو فليس هناك حاتم من
 كان كره فيه عليل

ومت سباب خفية لا تخصي واشدها مناسبة لخدمة ما دا كانت مصر وقد الى شي معين كان ذلك اول
ما اكتشف ولما كانت هذه الامور لا يرى الا في الصقيعة وكانت مارة كاهن اصدتة فاحتجبت
عنهم لخدمة الخ من جهة م بالمرية قبل الحث من كم اصداعى مصب الهندية تدرعت لانسبة
الى انكار مثل ذلك د مع محزون على كادع الماض ولو كان للمؤمن عقل لا ينكر امكان وجود
الانسان في منفع الهواء ولو كان للطفل فهم مزا بمسا كرميا زعم لعقلاء ادراكه ملكوت السموات
والارض وهكذا الانسان في كل طور يكاد ينكر ما به من كرم طورا لا يقر ما به من كرم طورا
وقد خلق الحق شوار ولا يسي كرم كل واحد من وراده درجته ثم لما طردوا هذا من الجادات والملاحه
لم تشد ولم ظاهرا من تصدقة له لوب عساوى لله عز وجل قدس فاكرو ومن لم يكن من امر
المكاشفة للايقن من يؤمن بحبيب ويصدق به الى ان يشهد بالثبوتة وفي الخبر ان ابي ادا قال
اعلا رجع شه صدك الحجاب به وبس عدوه واحبه مو حبه وفامث الملائكة من لدن متكره
هو يصلون صدقته ويؤمنون دعائه وان اصل لشرا عابه ليرمن عذبات السم الى مرق را
وبدري شملوعه الما من ساجي ما الت و ان ابوب السما تنق لصابين وان الله عز وجل ياهي
لشك به به لاصي مخ او اجمعه واحبه لله تعالى اياه بوجهه كناية عن الكتف الذي ذكرنا
وفي تورته كوي بيا بين آدم و نجران تقوم بين يدي مصلينا كيا فاما الله لدى اقتربت من قلبك
وما له رايت نرى ذلك كرت ان تبت رقة والنكاه والفرح الذي يجد المصلي في قلبه من نور
سجده من قلب ودلم يكن هذا يدنو هو اقرب ما يمكن فلامعني له الا الدنو بالهداية وارجو كنز
الحج و به من العمد صرى ركة تين عتب مع عشرة صفوف من الملائكة كل صف منهم عشرة الاف
وياهي به ممة من ممت وذلك ان لعدة مجمع في الصلاة من القيام والقعود والركوع والسجود و
مرفق الله لان ارمين اصفهات فاقول لا ركعون في يوم القيام والساجدون لا يرفعون الى يوم
القيام وهو كذا لا ركعون والفرح عدون من مرقق الله تعالى الملائكة من القرب و رتبة لازم لهم من
عن حال واحد لا يبدل ولا يفتى وان الله عز وجل اعلمهم ما هم فاعلمنا لاله مقام معلوم وفارق لان
بلائكة في ارضي من درجه الى درجه فانه لا نزل تقرب الى الله تعالى فب تميز بدق وباب مارة
مسدود عن الملائكة عليهم السلام وليس اكل واحد لا رتبة التي هي وقف عليه وعادته التي هو مشعر
بها لا يفتى الى غير هذا بل بعزم الالبسة كركون عن عبادته ولا يفسحرون يسهون الليل و
لا يرفعون ومما امر به الله عز وجل في صلواته حال الله عز وجل قد اطلع المؤمنين الذين هم في صلاة
حاشون ونحهم عز الالبس صلاة مخصوصة وهي المقرونة بالخشوع ثم ختم اوصاف المؤمنين بالاصلا
اي صفات تلي والذين هم عن صلواتهم يتخاضعون ثم ان تعال في ثمة تلك الصفات اولئك هم الموار
يس رنوا لعدوس هديها بالعدوس فوصفهم بالصلاح ولا و راته لعدوس احروم عندي
هزيمة بس مع عمة قال تعالى الى هذا الحد وذلك من انه عز وجل في تضاردهم ما كس
شرفه ولم يث من المصارف مصلون هم رتبة لعدوس وهذه المشاؤون لورثة تعالى والمتمعون
ودنوه من فلو بهم ان الله ان يحمد لهم وان يحمد ما من عفو من تزيت افواهه وقبعت
ايه الكريم المنان القديم الاحسان وصلى الله على كل عمة مصطفي
(حكايات واخبار في صلاة الخاشع رضي الله عنهم)

وعباد الله له فصل
و خرا الى مقية ع امة
فاننا ايضا احببنا
وكان العايل محمد بن
مقاتل قاضي اري فقال
سر يا ابا عبد الرحمن
عنا الى الباب فادباب
شرف حسن فني حاتم
تمت كقول باب عالم
على هذا كمال ثم من لم
ودخلوا فاد رة ورا
ودرعه و هو مستور
وجمع معي حاتم منه بكر
ثم دخلوا الى لسان الذي
هو فيه فاد مرش وعينه
واذا هو قد عاين
وهو راسه علام و يده
مده فهد ردي الله
وحاتم قائما فاولا ايه
مقار ان قعد
وسان لا اعد قدس له
اسمقة تل لسان بك حاجة
قال هم فان ودهي فان
مسئلة انا لك عن اقال
سلي قال فقم فاستو
جالسا حتى انا لكها
فامر غلمانا فاستندوه

معرفة اطلاع به تعالى عن العبد ومعرفة جلالة ومعرفة تقصير العبد من جهة المعارف بولاء الخنوع
 واستحسان الصلاة ولذلك روى عن بعضهم لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة حياته لله
 سبحانه وحشوا له وكان أربعين سنة من شد عضله صرعا وطراقة بطنه حتى لباس له نعي
 وكان يحثف لي من بن مسعود عن قولك وكان يدق الباب تخرج الحارثية إليه فتردهم رفاعضة صرعه
 وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقولوا شرهت عينه وسد نور الله محمد صلى الله عليه وسلم امرحك في
 آخره لا حبل وفي له آخره حبل ومشي دابة ومع بن مسعود في الحداد لم يضر لي لا كور وفتح
 والى النار التي صعدت وقفا متشايعة عليه وتعدان منه ودعمره إلى وقت الصلاة لم يقم عليه على
 بهر إلى منزله فميرل متشايعة عليه إلى مثل الساعة التي صعدت منها فانه جنس صلوات وبن مسعود عند
 أنه يقول هذا والله هو الخوف وكان أربعين سنة من دخلت في صلاة فم فادمي فيها إلا ما أقول وما
 شرت لي وكان عامر بن عبد الله من حاشي المسلمين وكان إذا صلى وبما ضربت ابتغى بالدف وتحدث الله
 بما ردت في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعله وقيل له ذات يوم هل تجدني في صلاة بشي من
 هم يوقوني بين يدي الله عز وجل وصرفني إلى إحدى رين نيل أهل نجدت إنما يجتمع من مورلدني
 وقال لأن تحتلف الأمة في أحب إلى من أن أحدي صلواتي محسوس وكان يقولوا كنف أعضاء
 لا تردت في ما فو كان مسلم بن سارة منهم وقد قبل أنه لم يشعر سقط صوف في الحجة ودوق الصلاة
 وأكل كل طرف من أطرافهم وهو حني فيه إلى أن يصير فلم يكن منه جنة في صلاة فم يحس بحجري
 عليه ففتح وهو في الصلاة وول بعضهم الصلاة من الأجر فماد دخلت فيم أخرجت من ندي وقيل
 لا تحرجل تحت مثل شي من الدنيا في الصلاة فقال لا في الصلاة ولا في غيره وشي منهم من ندي كر
 في الصلاة فاقول وهل شي أحب لي من الصلاة فاد كرههم وكان أو يردد رضى الله عنه يقول من
 فم أرحس أن يبدأ بحجة قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقامه خارج كان معهم ففتح
 صلاة حجة وسواس وروى أن عمار بن ياسر من صلالة ففتح له حجة بابا لا قدس وقال
 عن رأيتوني بقصص من حدودها شافا ولا قال في بادرت به والنيط رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال العبد لصلى الصلاة لا يكتب له أصعب ولا تله أو ذار بها ولا تحسه ولا بدسه ولا عشره ورس
 قول غم يكتب للعبد من صلواته ما غفر من مأوية لطلقة وروى عن ثمان من الجهرى لله عنهم
 كانوا أحف الناس صلاة وثقة في سادسهم أو سوية الشيط وروى أن عمر الخطاب رضى الله عنه
 رعى النيران الرجل المشيب عارضه في السلام وما كبر لله تعالى صلاة يس وكيف ذلك ول لا يتم
 شوعها وقواضيهها وأقبله على الله عز وجل فيها وشي أو عليه عن قوله من هم من صلواتهم
 فون قال هو لبي يهوى صلاته فلا يدري عني كبره في شع أم عن فزوه الحس هو
 كبره هو عن وقت الصلاة حتى تخرج قال منهم خوادي صلاة في أو وقت لم يمرح و
 آخره عن الوقت لم يحزن إلا يرى تهيها جبر أو لا تأخره انما أو لم أن الصلاة فم يحس به
 كانت مصهادون بعض كمادات لا جبر عليه وإن كان عليه من انجلاء في حجة لا يجبر
 وكان ذلك له معي آخره كراهه وهذا نعي ذلك عليه لا حديث دور حرقه من شرائص ما ومن
 قال لم يهر قال عيسى عليه السلام يقول الله تعالى بالمرأئ من نجمي عدي وبار ومن نمر إلى عدي
 ومن نبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى لا يغفونني عدي مناد من مرضته عليه وروى عن نبي
 صلى الله عليه وسلم صلى صلاة فم من قراءتها آية فلما من قال عد قرأت فسكت القوم وقال أني

وقال له حتم علمك هذا
 من أين جئت به قال الثقات
 حدثوني به قال عن قال
 عن أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال
 وأصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن قال
 عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ورسول
 الله من من حابه قال
 عن جبرائيل قال حاتم
 فعماد الله جبرائيل عن
 الله وأداه إلى رسول الله
 وأداه رسول الله إلى
 أصحابه وأداه أصحابه إلى
 ثقاته وثقة الثقات أليث
 هل سمعت في العلم من
 كان في داره أمير أو معة
 أكثر كات له المنزلة
 عند الله أكثر قال لا مال
 وكيف سمعت قال من
 رضى في الدنيا ورغى في
 الآخرة أحب إلى من
 وقدم لا تحربه كان له
 عند الله المنزلة أكثر قال
 حاتم فاستبى انذيت
 بشي وأصح به وصالحين

ابن كعب رضي الله عنه قال قرئت سورة الكافرون في آية كذا في نسوي أنشدت أم رومان فقالت
يا أي شيء أتدعي إلى غيري فقال يا أي قوم يحضرون صلاتهم ويتحزون صغوفهم وينبهم
أيديهم لا يدرون ما يقولون من كتابهم لا يبي سر ائيل كذا فعلوا وأوحى الله عز وجل إلى
مريم أن قل أنت مولى تحضر وفي آية كذا وطوى آية كذا فنهى عن بقاها بل ما نذهب
وهذا يدل على أن السورة قد قرئت في الصلاة بعد آية كذا في سورة كذا وقال بعضهم إن
يسجد السجدة عنده أنه قرئت إلى الله عز وجل ووقف في سجدة عن آية كذا في سجدة كذا
قبل وكيف يكون ذلك قال يكون إذا دعا الله وقوله وضع إلى هو ومشاهد إلى آية كذا في آية كذا
وهذه السجدة كذا في آية كذا والآيات والأحاديث ما سبق على الأصل في الصلاة المكتوبة
وحضور السجود مجرد الحركات مع إجماع فلا خلاف في ذلك وفي ما عدا ذلك أعلم شأن الله حسن التوفيق

• (باب الرابع في الامعة والقدوة

وعن أبيه ومما انف قل الصلاة في أقرام وفي ركاب الصلاة والسلام) *

(٥) ثم نوط ثم التي هي قس الصلاة (سته) أولها ما لا يتقدم له الإمامة على قوم يكرهونه من أهل
 كل سطر إلى لا أكثر من فان كان لا قس هو أهل محبر ودين فالسراهم أولى وفي الحديث ثلاثة
 لا تجوز صلواتهم رؤسهم العبد إلا في وأمره زوجهما ساخط عليهم أو امام أم قوم وهم له كارهون
 ثم في عن تقدمه مع كراهتهم وكذلك في عن التقدم ان كان وراءه من هو أفضله منه الا اذا امتنع
 هو أولى منه فيه لتقدم من لم يكن شيء من ذلك فليقدم مهم مقدم وعرف من معه القيام بشروط الامامة
 ويكره عدد ذلك لمداومة تدفيل ان قوما تدافعوا الامامة عداها في الصلاة نفسها بهم ومما روي
 مدفعه لامامة من الله رضي الله عنهم فبما يشاءهم من رأوه به أولى بذلك أو خوفهم على أنفسهم
 له هو ونحوه من صلواتهم من لا تهمه ما وكان من لم يتقدمه ذلك ربحا شتهن قلبه ويتشوش عليه
 لا خلاص في صلواته حياته من قدس لا سيما في جهدهم وعزافه فكان لا حذر من احتار رأيا باب من
 الخساسة في حجب لم يرضي الاذان والامامة في يدني ان يجتهد لامامه ما لم يكن ولا يهمل منها ما
 ولكن الجمع يكره ان يذبح في أب يكون لامام غير المؤذن وادعوا لجمع الامامة أولى وقال فان
 لا ان أولى لم يفسد من نصيبه الاذان وله قوله صلى الله عليه وسلم لامام ضامن والمؤذن مؤتمن فقد
 مع احاطة ايمان وقال صلى الله عليه وسلم الامام أمين قد ركع هار كعوا وذاب عذبا بعدوا وفي محبر
 فان اتهم فله وطم وان قص فعليه لاعلم ولا بد من الله عليه وسلم قال اللهم ارشد الائمة واعمر لؤده
 والمنفرة أولى بالطلب فان الرشد يراد لتعريف محبر من ام في محبة سبع سبعين وحيث له الحجة بالاح
 ومن اذن أو عيين اماما في الحجة مع حاسب وسلك قبل عن اعجاب به رضي الله عنهم أمه ك
 يتدفعون لامامة ولصالح اب الامامة افضل فوطب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
 رضي الله عنهما ولا يتبع بعدهم نعم مع احاطة لصلواته عصبيلة مع محطركا ان رتبة الامارة والامامة
 افضل لهوله صلى الله عليه وسلم لوم من سلطان عادل افضل من عبادة سبعين سنة ولكن فيها حطروا
 وجب تقديم لا قص ولا فقه فتدول صلى الله عليه وسلم انكم شغافوكم أو قال وقدكم الى الله من ار
 تركوا صلواتكم فقدموا محبركم وقال بعض السلف ليس بعد الانبياء افضل من العلي ولا بعد
 افضل من الائمة المصلين لان هؤلاء قاموا في يدى به عروجل وبيد خلقه هذا النبوة وهذا انتم وقد
 به ما دلت من هو الصلوة وهذه الحجة حتى لخصا في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعنه المبر
 دافعوا عن راهد الصلوة بالدين حاجته مائة اناس رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم له ذواتا

أم يفرقون وغر وذاول
 من بني بالخص والاجر
 يا علماء السوء مشاكم
 يراه الجاهل لظلم
 لندنيا رغب فيها يقول
 لعالم على هذه الحيلة
 لا اكون أنا شرامه وخرج
 من بيته ورواداس مقاتل
 مرض وابع اهل لري
 مجرى بينه وبين ابن
 مقاتل وقالوا يا ابا عبد
 ارحم قزوس عالم اكبر
 شامس هدا وشارواه
 الى الطامسي ول ودر
 ايمت محمد ودر حل عليه
 فقال رجعت الله نار حل
 اعمى احباب تعلمني
 اول مستد ادبي ومفتح
 صلاتي كيف اتوضا
 للصلاه ونعم وكرمة
 يا علام هبت يا ديمه
 فاني باناه فيهمه وقدر
 اطلب نفسي فتوضا ثلاثا
 ثلاث ثم قال هكذا فتوضا
 فبعد فتوضا احاطم ثلاثا
 ثلاثا حتى اذا اغتسل
 ابدرا عين غسل اربعة

الا حتما بما روي فيه لادان وما روي انه قال له رجل يا رسول الله دني على عمل أدخل به الجنة قال
 كن مؤذنا قال لا أستطيع قال كن اماما طار لا أستطيع فقال صل باره لمام طار له من انه لا يرضى
 بامته ذلادان اليه والامامة الى الجماعة وقد بهم له ثم بعد ذلك توهم انه ربما يقدر عليها الثالثة ان
 روى الامام اوقات الصلوات فيصلي في أوائله ليدرك رضى الله سبحانه فخصص أول وقت صلي
 آخره كفضل الاخرة من الدنيا هكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان لعدد
 يصلي الصلاة في آخر وقتها لم تقبل منه من أول وقتها من أول وقتها من أول وقتها من أول وقتها
 الصلاة لا تتدار كثرة الجماعة بل عليهم المبادرة بخياره فخصصه أول وقتها من أول وقتها من أول وقتها
 الجماعة ومن تطويل السورة وتوقيل كالوا داحصر انما في الجماعة لم يمتطروا الثالث فاحصر
 اربعة في الجماعة لم يمتطروا الخامس وقد تاحر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة يصير وكذا
 في سفر ومن تاحر الطهارة فلم يمتطروا وقد تاحر من بن عرف فخصص بهم حتى فانت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ركعة وقام يقصها قال فاشه من ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أحسنتم هكذا
 فادخلوا وقتا آخر في صلاة الظهر فقدموا بالكر رضى الله عنه حتى داه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 في الصلاة وقام الى جانبه وامس على الامام اتضرأؤن وانما على المؤذن اتضرأ الامام لا اقامة فاذا
 حضر فلا يفتقر غيره ر رعه أن يؤم بحاصل الله عز وجل ومؤذيا منه الله تعالى في ظهر رنه من غير حشروا
 الصلاة بما لا خلاص في ان لا ياحد عليه اجرة وقد تاحر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن ابي
 النقي وقال اتخذ هذه مؤذيا لا ياحد في لادان اجرا لادان صديق الى الصلاة في اولي ما لا تؤخذ
 عليهم اجرا قال اخذ زومان مفعلة وقت في من قوم بامته مؤمن لاطل أو احاد ساس لا يحكم
 في رعيه انكم مكر وهو انكر اهية في الفرائض أشد من في الزوج وتكون اجرة له على مد ومتمنى
 حضور الموضع ومراقبة صالح المذهب في اقامة الجماعة لا على من الصلاة وأما الامانة فهي الطهارة
 بطن عن عتيق وتكبار وادار من الصلة فها ترضع للامام فيمنع ان يحذر زعن ذلك بحجده فاه
 كاويد والشيخ لا قوم فيمنع ان يكون حبر القوم وكذا الطهارة طهارة من الحسد في الحسد فاه
 طاع عليه وهو قال قد كرى شاء صلاته حدنا وخرج منه ربح ولا يدعي ان يستغنى بل ياحد يذعن
 بر بانه ويستغفله وقد تاحر رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعة في شدة الصلاة فاستغفله وعزل
 من جمع ودخل في الصلاة وقال سبحان صل جلع كن مروا جرح لادان من خراويد من بالمعوق وعان
 اوله أو صاحب بدعة أو عدو ابي ك حمة ان لا يكفر حتى تستوي الصفوف ولا تفتيم ياوشماد
 من رأى حلالا أم مالمه ويه قبل كانوا يحدون بالمأكل ويتصاهون بالكتاب ولا يكفر حتى يمرع
 من لاهة والمؤذن يؤخر لاهة من لافان بقدره تعدد ذلك من لاهة في الحسد ليهن
 المؤذن من الافان والاقامة قد يمرع لا كل من طعمه والماء حرم من اتصاه ودلك لانه من عن
 حرمه لا حنين وأمر تقديم العشاء على العشاء طاب العرع العلب السادسة ان يرفع صوته تكبره
 حرمه سائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته الا بقدر ما يسمع معه ويؤى لاهة قبل فصل
 من وصحت صلاته وصلاته لقوم اراووا لا قداه والواضل الفدو وهو لا يخل من لاهة
 حرمه المأموم تكبيره عن تكبيرة الامام فيدني بعدد رافعه والله أعلم (وأما وصفت لفره فذلانة)
 من يردد دعاء الاستسجحة والتهود كالمهرد ويجهر بالمسحوق سورة عدها في جمع الصبح
 في ثلث موارب وكذلك المارة ويجهر قوله آمين في الصلاة كالمهرية المأموم ويقرن المأموم
 في تامين الامام مع الاتقياء ويجهر باسم الله الرحمن الرحيم والاحاد يسهل منه وصلة واختار

فقال له لقد فني باهذا
 امرت وقال له حاتم
 فاد قال عات در عيك
 أو بهما قال حاتم يا سبحان
 الله أنا في كف ماء امرت
 وانت في هذا الجمع كله
 لم تسرف فعلم انما في
 به اوده ملك ولم يرد
 منه التعم فدخل البيت
 ولم يخرج الى الناس
 از من يوم وكتب
 تحذيري وقزوين محرمي
 بيه وبس من مقاتل
 وأطد في المأدح
 بعداد جمع اياه أهل
 يرد فقول يا ناعاد
 ربح من ربح انك
 أنجمي ليس يكلمك
 أحد لا وقتته ومن معي
 ثلاث حصاب من اظهر
 على حصي فواي شيء
 هي قال فرح د صاب
 حصي وأخرن داحضا
 وأحفة مني لا أكون
 عليه فلام لك أجد من
 حبل فله لاهة وها
 سحر من ماعقه فلما

من الناس من يذهب إلى صلاة الجمعة فإذ كثر الله وقدر والبيع ويرخص هؤلاء في ترك الجمعة لعذر المطر والوحل والفرع والمرض والتعب إذا لم يكن المريض قيم غيره ثم ينحب لهم أعني أصحاب الأعداء تأخير الظهور إلى أن يعرفوا من الجمعة أن حضر الجمعة من غير أن يؤمر أو يؤمر وعبد و امرأة تحت جفونهم وأجزاء من الظهر والله أعلم

(بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشرين جزءاً)

الأول أن يستعد لها يوم الخميس عزماً عليها واستقبالاً لفضلها وشعراً بها عازواً لا يستعذروا لتسليم الجمعة يوم الخميس لأنها ساعة فوكت الساعة المهمة في يوم الجمعة قال بعض السلفاء الله عز وجل من صلا يوم أوفى له بما لا يصح من ذلك العمل لأن له عتبة الخميس ويوم الجمعة وبعض في هذا اليوم ثيابه ويذهبها ويعد لطيب لم يكن عنده يوم الجمعة من لا شغل في يوم الجمعة فيكون في الجمعة وينوي في هذه الليلة صوم يوم الجمعة من له قسلاً أو لا يكن مضطراً في يوم الخميس أو السبت لا مرد فيه مكرهه ويشغل ما يحيا هذه الليلة بالصلاة وحتم القرآن ولها من كثير وينحب عليها أصل يوم الجمعة ويجمع أهله في هذه الليلة وفي يوم الجمعة يقرأ سورة التوبة يوم جمعه عليه قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله من بكّر وأكّر وغسل وغسل وهو جل لأهل البيت غسل وقيل معناه غسل ثيابه فروي بالتخفيف وغسل لجسده يوم الجمعة يتم آداب الاستقبال ويخرج من رمة الغافلين الذين إذا أصبحوا قالوا هذا يوم من بعض السلفاء أوفى للناس نصيباً من عتبة من تنظرها ورعاها من الأمان وأنها يوم نصيب من إذا أصبح يقول في اليوم وكان بعضهم بيت ليلة الجمعة في الجامع لاجتماع الثاني إذا أصبح استبد بالعدل بعد ملوغ العمر وإن كان لا يكرهه في رواح أحب ليكون أقرب عهداً بالله فيه فاعلم من يجب الاستعداد له وكذا ذهب بعض السلفاء إلى وجوبه قال صلى الله عليه وسلم غسل الجمعة واجب على كل محتتم والمشهور من حديث تابع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن الجمعة وسعيرة من صلى الله عليه وسلم من شهد الجمعة من الرجال والنساء غلبت غسل وكان أهل المدينة إذا تساب المناسبات يقولون أحدهم لا حركات شرعية لا يغسل يوم الجمعة وهل عمر لعثمان رضي الله عنه ما لا جد وهو يحطب أهله الداعة مكر عليه ترك الكور قال ما ردت بعد أن سمعت الأذان على أن توضأت وحررت فقال ورضوه به وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بالتفصيل وقد صرف جوار ترك العمل بوضوءه عثمان رضي الله عنه وعازروى الله عليه وسلم قال من توضأ يوم الجمعة بها ونمت ومن غسل غسله فصل ومن غسله غسله فليعص الماء على يده مرة أخرى على يده غسل الجمعة قال أكتفى بغسل واحد جرة وحصل له الفضل دنوى كلامه ما وجد غسل الجمعة في غسل الجسد وتدخل بعض الصحابة عن ولده في غسل فقال له الجمعة فقال عن الجسدية فقال أعذرتاً ثانياً وروي الحديث في غسل الجمعة في كل محتمل وبما أمر به لأنه لم يكن نواهاً وكان لا بعد أن يقال المقصود لضافه وقد حصلت دون أمة من هذا بقدر في الوضوء أيضاً وقد جعل في شرع قرينة فلا بد من طلب بوضوءه ومن اغتسل ثم أحدث ما لم يغسل غسله ولا حياها يحترق من ذلك الثالث أربعة وهي مستوفى في هذا اليوم وهي ثلاثة الكسوة والشفافة وتطبيب الرأس ثمانية أما لضافه لواله وحلى لشعر وقم الشعر وقص الشعر ثم سبق في كتاب الشهادة قال ابن مسعود من فم ظهره يوم الجمعة أخرجه الله عز وجل منه داء أخرجه شفاءه قال كان قد دخل الحمام في شمس أو لاربعه قد حصى المقصود وليتصيب في هذا

متفرقة في النفوس بالتعليم والممارسة فلا يعيبه علمه الكلي أن يراجع في الجزئي أهله من هم وعيته وحسب هؤلاء امتثلت من الجزئي واشتغلت به وقضت بالجزئي عن الكلي وعوس العلماء أراهم من هذا أحد ما لا بد لهم منه في أصل دين وأساسه من أشرع أقبلوا على الله وانقطعوا إليه ونهضت أرواحهم إلى مقام القرب منه فاضت أرواحهم على قلوبهم أرواحاً بها قلوبهم لا أدرك لعالم قادراً عنهم أوقفت عن هذا أدراك العلوم بكوفها من العلم الذي ونشرت عن وجوه وديان يكون وعاءه علم وقلوبهم مسقة وجهها لدى العوس صارت أوعية وجودية تأسب وجود العلم بأسبوبة وجودية



[illegible]

هذه ولا تفعلوها على
 قتل هذا يكون التأديب
 بآداب الروحانيين
 مكتوب في الانجيل
 لا تطلبوا - لمالم تعلموا
 حتى تعملوا بما قد علمتم
 وقتلوا وفي خبر من
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان الشيطان ربما
 يسوفكم بالعلم فلما بارسل
 الله كيف يسوفنا بالعلم
 قل يقول اطلب العلم
 ولا تعمل حتى تعلم فلا
 يزال العبد في العلم قائلا
 وللعمل مسوفا حتى يموت
 وما عمل وقال ابن
 مسعود رضي الله عنه
 ليس العلم بكثرة الرواية
 انما العلم خشية وقال
 الحسن ان الله تعالى
 لا يعابى بذي علم وروايه
 انما يعابى بذي فهم
 وروايه معلوم لورثة
 مستخرجة من علم
 الدراسة ومثال علوم
 الدراسة كاللبن الخالص
 السائل لشاربين ومثال

وتنفع فانه مجرد المتصور ان لم يكن منع ولا يوجب كراهة ومثاله ان ما يقطع به من الصلوة
 الصف الاول الواحد المتصل الذي في المنع من طريقه مقصود وكان الثوري يقول الصف
 الاول هو الذي روح من يدي المسر وهو متجه لا يمتنع ولا الحائس فيه قبل المظنوب ويسمع منه
 ولا يبعد ان يقار الاقرب الى فقهه والصف الاول ولا يراعى هذا المعنى وتكره الصلاة في الاسوي
 ورحاب الحار حتم لم يحدد وكان بعض الصحابة يضرب اساسا ويقيمهم من رحاب الله انهم
 انما لا يحد حرج لاسم ويقطع الكلام ايضا بل يستعمل بجواب المؤذن ثم يستمع الخطيب وقد
 جرت عادة بعض الامام بالعبود هذنيام مؤذنين ولم يثبت له اصل في اثر ولا حرج ولا كراهة وروى
 سجود تلاوة فلا بأس به لانه لا يفسد وقت فاضل ولا يتركهم بغيرهم ليعود فانه لا سبب لتعريضه وقد
 روى عن عبيد بن رضى الله عنه ما نفعه اقال من استمع واهتفت فله اجران ومن لم يستمع واهتفت به
 احر من سمع ولم يسمع به وروى عن لم يستمع ولم يسمع به وروى عن وقال صلى الله عليه وسلم من قار
 اصاحبه ولا يسمع به انصت اومه فقد دعاه من الله ولا يسمع به انصت اومه فقد دعاه من الله ولا يسمع به
 الاسكات ينبغي ان يكون باشارة او رمي حصة بالانصق وفي حديث ابي ذر انه لما سأل ابيو لبي عن
 الله عليه وسلم يحط بقطب فقال: اني ازلت هذه السورة او ما لي ان اسكت فلم ير رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قوله في ذلك ولا جعلت فبكاه فوفى الى اني من الله عليه وسلم فقال صدق ابي هو ان كان
 بعيد من الاسم ولا ينبغي ان يتكلم في العلم وغيره بل يسكت لان كل ذلك يسلل وينفض الى هيبة حتى
 ينتهي الى المستمع ولا يحسن في حلقه من يتكلم من عجز عن الاستماع بلبه فليصمت وهو المستمع
 وقد كانت تكثر الصلاة في وقت حظه لاسم فالكلام اولي ما اكرهه وقال علي كرم الله وجهه
 تكرر الصلاة في أربع ساعات بعد الفجر وبعد العصر و نصف النهار واهل الاقوال امام يحط به التاب
 ان يراعى في قسوة الجماعة كراهة في غيرها فادسمع قراءة الامام لم يقرأ سوى العاقبة فاد فرغ من
 الجماعة قرا الحمد لله سمع مرات قل ان يتكلمه فقل هو الله احد لا مؤذنين سبعا سبعا وروى عن
 السلف ان من فعله معهم من الجماعة الى الجماعة وكان حرزاه من الشيطان ويستحب ان يقوب
 الجماعة اللهم يا عبي يا عبي يا عبي يا عبي يا عبي يا عبي يا عبي يا عبي يا عبي يا عبي يا عبي يا عبي
 قل من داوم على هذا الدعاء اعانه الله - يعانه عن حلقه وروفته من حيث لا يحتسب ثم يصلي بعد الجماعة
 ست ركعات فيدري بن عمر رضي الله عنه ما انصت الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجماعة ركعة
 وروى ابو هريرة انما وروى عن وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما سئالا لكل من في احوال
 محتاجة والاكل افضل لعشر الايام لم يحد حتى صلى له صرعا اقام الى المغرب فهو لا يحد
 من صلى له صر في الجامع كان له ثواب الحج ومن صلى المغرب له ثواب حجة وعمره قال لم يامن الله
 ودخول لا فقه عليه من تفر الحلق الى اعتكافه وحاف الخوص فيجب لا يني فلا فضل ان يرجع
 منه كرهه عز وجل ما كراي الا انما اشكر الله تعالى على توفيقه فانه ان تقصيره مراقبا لقائه ول
 الى غروب شمس حتى لا تفته ساعة الشريعة ولا ينبغي ان يتكلم في الجامع وغيره من المساجد
 بحديث الدنيا قال صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس من يكون حديثهم في مساجدهم امر ذميمة
 ليس لله تعالى فيهم حاجة فلا تجعلهم

(بيان لآداب والسنن لمخارج حق القرب السائق اريد به جميع المنار وهي سبعة امور)
 الاول ان يحضر مجلس العلم بكرة او بعد العصر ولا يحضر مجلس لقصص ولا خبير في كلامهم ولا
 ان يحلوا المر يذ في جميع يوم لجمعه من الخبرات وابعد عوات حتى توافيه الساعة الشريعة وهو في

ولا بد من ان يحضر الحاق قبل الصلاة وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه من اتى يوم الجمعة قبل الصلاة لان يكون عالما بالله يدكر بايام الله ويقتفي من الله شيئا
 في الجامع بالغداة فيجاس اليه ويكون حاضرا بين الاكابر والاشقياء عواصة عداوة في الاخرة
 فصل من اشتغله بالقرآن فقد روى او دران حضور مجلس عزه فتن من صلاة أعركه فان أس
 من ذلك في قوله تعالى فادقصبت الصلاة فان شروا في الارض وبتقوا من فصل من صلاة أعركه فان أس
 ر يا اولئك عباد الله ممن يص وشهو حجة في وتعم عروا بارأح في به عروا حل وقد عني به عروا حل نعم
 وصلا في مواضع فان تعالى وعلمت ما لم تكن تعلم وكان فصل الله عليك عظما ومن تعالى واما اسد داود
 فصلا عني العلم فمعلم العلم في هذا اليوم وعليه من أصل الفريضة والصلاة فصل من مجلس فصاع
 اد كاوير وبه بدعة ويخرجون القصاص من الجمع كبر بن عمر رضي الله عنهما لي يجلس في المسجد
 الجامع فاداهما فصل في موضعه فقال قم عن مجلسي فصل لا قوم وقصحات وسفلك ليه فارسل ابن
 عمر لي صاحب الشرطة فاداهما فلو كان ذلك من السنة لما حازت فامنه ففعل فان صلى الله عليه وسلم
 لا يقبل احدكم احاء من مجلسه ثم يجلس فيقول ولكن نعمه وتوسعو وكان بن عمر ذاهم له رجل من
 احاء لم يجلس فيه حتى يهود اليه وروى ان اوصا كل يجلس فيه هجرة عاتق رضي الله عنه فاصات
 في بن عمر ان هذا اذا أدى نصه وشعالي عن سحتي فضر به ان عمر حتى كسر عده على طهره ثم
 مردد هاشق ان يكون حسن المرقبة بدعة الشرففة في الجهر المشهور في الجمعة ساعة لا يوقها
 عده لم يسأل الله عز وجل فيها الا اعطاه وفي جبر آخر لا يصادفه عديص واختلف بها في
 عده صلوع الشمس وقيل عدا رول وفيه مع الاذان وفيه د صعد الادم مبرو حديق الحصة وفيه
 فقام الناس الى الصلاة وقيل آخر وقت العصر اعني وقت الاحتياط وقيل قبل غروب الشمس وكان
 عده رضي الله عنه نراعي ذلك وقتا واما حادتم ان نظرا الى الشمس فتؤذنها سوطها وتاخذ في
 دعاها لا تغفار لي ان تعرب الشمس وتغير بال تلك الساعة هي المتفرقة وتؤثره عن ايم صلى الله عليه
 وسلم وعليها وقال بعض العلماء هي مهم في جميع اليوم من اية الله در حتى تتفراد واعني على مرقبتها
 في انها تنقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل في ايامه وهو لا شعله سر لا يلبس بعد المعاملة
 كرهه وسكن به عني ان يصدق بقال صلى الله عليه وسلم من ربكم في ايام هركم كففت الا تفرصوا في
 يوم الجمعة من جملة تلك الايام فيبدي ان يكون له صدق في جميع نهاره معرضا باحصر قلب
 ملازمة اذكره وروع عن واثوس لديا دعاه يحض في من تلك الثعالب وقد قال كعب لاحد
 في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عدا العرب وبعث ابو هريرة وكيف تكون آخر ساعة
 وادعيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوقها عديص وذات حب صلاة فقل كعب الم ف
 سور الله صلى الله عليه وسلم من قعد ينظر الصلاة فهو في الصلاة قال بل قال فذلك صفة مكنت او
 سرية وكان كعب مالا في انها حجة من الله سبحانه للغير محق هذا اليوم وأوان ارساله اعد مراعي
 من يوم اعمل وبالحكمة هذا وقت شريف مع وقت صعود الامم المميرة يكثر اعداء فيها ثلاث
 يجب ان يكثر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم ففعل صلى الله عليه وسلم من
 صلى في يوم الجمعة ثمانين مرة عمرته له ذنوب ثمانين سنة قبل يا رسول الله كيف الصلاة عليك فان
 يقول اللهم صل على محمد عبدك ونبوك ورسولك ابي الامي تهقدو حدة وان قلت اللهم صل على محمد
 وآل محمد صلاة تكون لك رضا ومحبة اده واعطه الوسيلة واجنه المقام المحمود لذي وعده وحزه
 وهو اهله وأخوه افضل ما جازت شيا من امة وصل عليه وعلى جميع اخوانه من المسلمين

علوم الوراثة كرامة
 المستخرج منه فاولم
 كل من لم يكن ردا لكل
 ربه هو له هبة
 الفضلة من اللين
 وليت في لاس حمم
 فامنه روح هنية
 وابنية به القوم قال
 به تعالى وجعلنا من
 امة كل شئ حي وعل
 تعالى ومن كان ميتا
 فاحييه اى كان ميتا
 بالمر فاحييه بالاسلام
 فالاحياء بالاسلام هو
 القوام الاول والاصل
 الاول والاسلام ماوم
 وهي علوم مباني الاسلام
 والاسلام به الايمان
 بهز الى مجرد التصديق
 ولكن لا يعبى دروع
 بهد الحق بالاسلام
 وهي مراتب كعلم اليقين
 وعين لهير وحق
 اليقين بقدره لانوحه
 والمعرفة والمشاهدة
 ولا يعبى في كل فرع
 من فروع علوم معلوم

مكر وهال صالح من محسنات مسكين يوم الجمعة ولا مكر بمسكين وكان لي حبيب أبي طاعني رحيم أبي
صديق أوله أباها من أحد هاشم أبي ودل من مسعود د سال لرحلي لمجد قد حقق أن لا يفتي
د سال عن القرآن ولا عطوه ومن العبد من كره الصدقة على السؤال في الجامع من يتعطلون
باب من لا أن يدأل فائدا أوقاعه في مكانه من غير تحط وقال كعب الأحبار من شهد الجمعة ثم
صرف تصدق شيئا تحت غير من الصدقة ثم رجع مكر كعب كعب من يتركوههم وضوءهم
وأنوعهم ما شئهم قول لهم أني أمالك ما كنت مع الله الرحمن رحيم وباسمك ندي لا له إلا الله هو الحي
لعمري لا تأخذ منة ولا تؤم لم يسأل الله في شيء إلا أعطاه وكان بعض السلف من أطعم مسكينا يوم
جمعة ثم غداوا تذكر ولم يؤخذ ثم قال حين يرد الإمام سم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم أسألك أن
تبرئني من جميع شئ الدنيا والآخرة ما يكرهه الله ولا يكرهه الناس ولا يكرهه الملائكة ولا يكرهه
كعب فيهم من جميع شئ الدنيا والآخرة ما يكرهه الله ولا يكرهه الناس ولا يكرهه الملائكة ولا يكرهه
جمعة دعاء عليه ملكاه وهو بعد طلوع فجر حرم إذا كانت رقة تعرت وكره بعض السلف شراء
الأسبغ بالمسكين السقاء بشره أو يمس له حتى لا يكون من على المسكين من بيع وشراء في المسكين
مكر وهال صالح من محسنات مسكين يوم الجمعة ولا مكر بمسكين وكان لي حبيب أبي طاعني رحيم أبي
صديق أوله أباها من أحد هاشم أبي ودل من مسعود د سال لرحلي لمجد قد حقق أن لا يفتي
د سال عن القرآن ولا عطوه ومن العبد من كره الصدقة على السؤال في الجامع من يتعطلون
باب من لا أن يدأل فائدا أوقاعه في مكانه من غير تحط وقال كعب الأحبار من شهد الجمعة ثم
صرف تصدق شيئا تحت غير من الصدقة ثم رجع مكر كعب كعب من يتركوههم وضوءهم
وأنوعهم ما شئهم قول لهم أني أمالك ما كنت مع الله الرحمن رحيم وباسمك ندي لا له إلا الله هو الحي
لعمري لا تأخذ منة ولا تؤم لم يسأل الله في شيء إلا أعطاه وكان بعض السلف من أطعم مسكينا يوم
جمعة ثم غداوا تذكر ولم يؤخذ ثم قال حين يرد الإمام سم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم أسألك أن
تبرئني من جميع شئ الدنيا والآخرة ما يكرهه الله ولا يكرهه الناس ولا يكرهه الملائكة ولا يكرهه
كعب فيهم من جميع شئ الدنيا والآخرة ما يكرهه الله ولا يكرهه الناس ولا يكرهه الملائكة ولا يكرهه
جمعة دعاء عليه ملكاه وهو بعد طلوع فجر حرم إذا كانت رقة تعرت وكره بعض السلف شراء
الأسبغ بالمسكين السقاء بشره أو يمس له حتى لا يكون من على المسكين من بيع وشراء في المسكين

وحتى اليق من موطنه
مستقر في الآخر وفي
بسمه لمع سبب لاهله
وهو من أعز من وحد
من أقدم لهم ما له
وحد من وصار علم
الصوفية ورهدها علم
سببه في علم علماء
لذيها لمن طهروا
ما قبل من طريق لظفر
والاستدلال كسنة
ماد كبرياء من غير ورثه
ودرجة علمهم به
اللقن لانه اليقين
والإيمان الذي هو
الاساس وعلم الصوفية
بالله تعالى من انصبة
لما شهد وعين له من
وحتى اليقين كارد
المستخرج من اللين
فضيلة لأنس بفصله
العلم ورزاة الأعمال
على قدر المحظ من العلم
وقد ورد في الخبر فضل
لعالم على العابد كفضلي
على امتي والاشارة في
هذا العلم ليس الى علم

باب السادس في مسائل متفرقة تم ببلوى وبحسب ما روي في غيرها
فاما المسائل التي تقع بادرة فمراستفصاها في كتب الفقه

(مسألة)

من القائل وان كان لا يطر الصلاة فهو مكر وهال الحاجة وذلك في دفع المار وتدل العقرب التي
في وقتها ضربه أو ضربها في فادما ارت ثلاثا فقد كثرت وضأت الصلاة وكذلك القملة
من غوث مهم ما أدى مما كان له دمه ما وكذا حادثة الى الحلق في يشوش عاهه المذوع كان
في باخذ القملة او العوث في اذناه من عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر دم على يده وقال
الحق باخذها أو يوهن ولا شيء عليه ان قتله وورابن المسيب ياخذها ويحذر هاشم صرحها وقال
هذا لا بأس في أن يذبحه فتشمله عن صلاته يوهن اذنه لا تؤذي ثم اقيم وهذه
رحمة والا فلا يكال لاحتراق من اعمل وارقت ذلك كان مصهم لا يضر ما يوهن ما يوهن
ما يوهن من صلاتي وقد سمعت أن امساقي من يدي الملوكة يصرون على أدى كثر ولا يفركون
وما نأب ولا بأس أن يصع يذبحه فيه وهو لا يولي ورسطس جده الله عز وجل في حبه ولا يجره
هو ن فحشا يفتي أن لا يرفع رأسه الى السماء وان سقط رذيله لا يذبح في ربه سويه وكذلك أطراف
منه ويكن ذلك مكر وهال الاضرورة

(مسألة)

اللاقى العالين جائزة وان كان برع العالين سهلا وليست ارحصة في الحف لعمري ان هذا
منه موافق معاها من صلى ربه صلى الله عليه وسلم في عابهم ثم برع ليس
منه فقال لم حاتم ما لك قالوا واين لك خلعت فاحصا فاق من الله عليه وسلم ان حريين عليه السلام

بأنى فاحسبى سببهم حاداً رداً حاكم لمعهم فليطلب عليه وليضربهم ما من رأى حبناً فليصمهم
بالارض ويصل فيهم وقال بعضهم لعلنا في السنين فصل لانه صلى الله عليه وسلم لم يخلعتم تعالكم
وهذه مبدعة فانه صلى الله عليه وسلم لم يخلعتم تعالكم فليصل فيهم فليطلب عليه فليطلب عليه فليطلب عليه
عبد الله بن السائب أن لى صلى الله عليه وسلم حجاج عليه فاداهم فليطلب عليه فليطلب عليه فليطلب عليه
عن عيسى وبارك فيصديق الموضع ويضع لصف بل يصمهم ما بين يديه ولا يتركها وروى فيكون قايه
مليحاً اليه ما لعل من رأى فصل فيهم فصل راعى هذا المعنى وهو التفتت اليه فليطلب عليه فليطلب عليه فليطلب عليه
رضي الله عنه بن سبي صلى الله عليه وسلم فان داهنى أحدكم فليصم عليه بين رجله وقال أبو هريرة
اميرة اهلها ما بين رجله ولا تؤذيهم ما ملها ووضعها رسول الله صلى الله عليه وسلم على يديه وكان
اماماً فليصم بن يعقوب ذلك دلائق أحد على يديه ولاولى أن لا يصمهم ما بين قدميه فيشغلانه ولا تكن
قدام قدميه ولعله ما رداً حديث وقد قال جابر بن مطعم وضع ارجل من عليه بين قدميه بدعة

• (مسألة) •

دامرق في صلاته لم يطل صلاته لانه فسر قليل وما لا يحصل به صوت لا يعد كلاماً وليس على شكل حروف
كلام الا أنه مكرره فيسمى نبحر فمه الا كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ذروى بعض
الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المسئلة تخامة فعض غصنا شديداً ثم حكها بعرجون
كان في يده وروى القوي عسر فلفظ اثره عمر بن الخطاب اليه ما ولى أن يترك في وجهه
فقلنا أحد قال قال أحدكم داهنى في الصلاة قال الله عز وجل بين القلعة وفي لغة آخر واحد
شده لى فلا يترك أحدكم ذقه وجهه ولا عن عيذه ولى عن شمله أو تحت قدميه اليسرى ما يدرية
بادرة فليصق في ثوبه ويصق به هكذا ودين عصبه بعض

• (مسألة) •

وقوف المقتدى به وحرص • أمال • قال يعقوب بن النضر عن الامام متأخر اعلمه قايلاً ولما
توعدة تعف حلف الامام ما وقف بحجب الامام لم يصر ذلك وانك حلفت السنة قال كان معهما حر
وقف الرحمن عن عيسى الامام وحى حلف ارجل ولا يقف أحد حلف الصفه مردان بن الحسن بن النضر
أه بحر الى نفسه وحدث من الصفه ما وقف معهما بحث صلاته مع الكراهية وأما العرض فالتصال
نصف وهو أن يكون بين المقتدى والامام رابعة جامعة فاهما في جماعة ما كانا في مسجد كفى ذلك جامعاً
لانه يلى له لا يمتدح في اتصال صف بل الى أن يعرف أفعال الامام صلى أبو هريرة رضي الله عنه عن
صهر المحدث صفة الامام واداك الامام عن فقه المحدث في طريق أو جهر مشتركة وليس منهم
اختلاف ما يعرف فيكفى اقرب بقدر غلوه وهو كفى بهاراة فيصم فعل أحدهما الى الآخر
وانما يشترط دوقف في صحن در على عيسى المحدث أو يماره وياها لائى في المسجد فالشروط أن يمدص
المحدث في دهانه ما من غير يقطع الى الفصل ثم تضع صلاته في ذلك الصف ومن داهه دون من داهه
عليه وهكذا حكم لابيهم ههنا ههنا لسان واحد والعرصة نواحدة وكما انصهر

• (مسألة) •

المسبوق داندرك آخر صلاة الامام فهو وقوف صلاته فليوافق الامام وليس عليه وليفتنى في الصبح
آخر صلاة وهو وقت مع الامام وان أدرك مع الامام بعض القيام فلا يشتغل بالدهاء ولساناً به
ويضعها في ركع الامام قبل تمامه فودرعى الخوفة في اعتداله من ار كوع فليتم ما عجز الامام
وركع وكان لبعض اعانته حكم جميعه فتنه عنه بالسوق وان ركع الامام وهو في السورة فليضعه

البيع والشرع والاطلاق
والعناق وانما الاشارة
الى العلم بالله تعالى وقوة
لغة بن وقد يكون العبد
عالم بالله تعالى ذائقين
كامل وليس عند مصم
من فروض الكتابات
وقد كان اصحاب رسول
صلى الله عليه وسلم
اعلم من علماء النصارى
بمخاطبات اذيقين ودقائق
المعرفة وقد كان علماء
التابعين فيهم من هو
اقوم بعلم القوي
والاحكام من بعضهم
(روى) بن عبد الله بن
عمر كان داهنى عن
شي يقول سلو سعيد
بن المسيب وكان عبد
الله بن عباس يقول
سلو حار بن عبد الله
لو زل هن انصرة عيسى
فتياه لوسهم وكان
أبى بن مالك يقول
سلو مولانا الحسن فانه
قد حفظوا شيئا وكأوا
بردون الناس اليهم في

کس
کار
بر
بیه
زی
کم

۴-۵

الماء
بحر
تجر
مجان
جاء
ع
فـ
حز
صاف
أدري

الأمم المتحدة

[illegible]

درك الامام في السجود أو التشهد كبر الاحرام ثم جالس ولم يكبر بحال فمد أدركه في ركوعه
كبر ثاني في القوم لأن ذلك اتفق المحققين وبالله والتكليفات الثلاثة في الصلاة لا للعارض
سبب القبول ولا يكون مذركا لركعه لم يطمئنا كفي ركوعه لاسم مدني حرار كعبين
ثم طمأنته لا بعد مجاوزة الامام حذارا كعبين فانتهاه ذلك ركعة

• (مسئلة) •

من فاتته صلاة الظهر الى وقت العصر فليصل الظهر أو لا ثم العصر فان شدد بالامام حذارا أو اكل ترك
ولي وقصم شبهة الخلاف فان وجد الامام فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فان الجماعة بالاداء
ولي فان صلى منفردا في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة فبوي صلاة الوقت والله بحسب
بها ما كان في فاتته أو هو عاجزون كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليغضو عن صلاة
الجماعة فعادة التؤدة بالجماعة مرة أخرى لا وجه له وانما احتمال ذلك لدرك فضيلة الجماعة

• (مسئلة) •

من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فالحب قضاء الصلاة ولا يرمع ولو رأى النجاسة في ثوب الصلاة روى
في ثوب وأتم ولا حب لاستثنائهما أصل هذا قصة جامع الدين حين أجبر حين عليه السلام رسول
صلى الله عليه وسلم بأن يلمس ما نجسه فله صلى الله عليه وسلم لم يستأنف الصلاة

• (مسئلة) •

من ترك التشهد الأول أو الثاني أو ترك الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول أو
فصل الصلاة أو سكات ثمان الصلاة بعده أو شئت لم يدر أصلي ثلاثا أو أربعين أو خمسين
معتزتي الله وقبل السلام فان سعى فبعد السلام همتان كره في اقرب من بعد السلام وبعد
في أحدث بطلت صلاته فانه لما دخل في السجود كاشه حمل سلامه سببا في غير محله فلا يحصل التحلل
ويعاد الى الصلاة فان ذلك يستأنف السلام هذا السجود فان ترك السجود السهو بعد خروجه من
السجود أو بعد طول الفصل ففقدت

• (مسئلة) •

الوضوء في نية الصلاة تسببا خيل في العقل أو جهل بالشروع لان امتثال امر الله عز وجل من مثقال
ذرة وتعميمه كتمام غيره في حق القصد من فعله عليه عالم بتمامه ولو نيت نية واحدة
في نية دخول ريد الفضل لاجل فضله متصلا بدخوله مع لا عليه بوجهي كان سهو في عقله بكم
ويعلم فضله تدهن داعية التعظيم فتعظم لا بد من ذلك أحرا وفي عقله واشترط
كون الصلاة مظهر اداءه ورضائ كونه امتثالا كاشرا كونه اليام مقصرا وبما بدخول مع لا قبل
ما حصى ابداحل وانه ما باعت أحرسواه وقصد التعظيم به يكون تعظيمه به وقام مدبره أو صبر
بمد ذلك بعدة لم يكن معظما ثم هذه الصفات لا دوا تكون معلومة وأن تكون مقصودة ثم
لا بد من حصولها في النفس في لحظة واحدة وانما يطول ضم الالط بدلة عليها امتثالا للسان وانما
ذكرها بانها لم يمهنية الصلاة على هذا الوجه كما لم يهيم اليه فليس فيه لا المذعيت في أن
في وقت حاجت وقت الوضوء محض الجهل وان هذه لفظة ودوهه لعلوم تجمع في النفس في
متمو حدة ولا تكون مفصلة الا حاد في ادهن بحيث تطالعها ادهن وتنالها لوفرق بين حصول شيء
في نفس وبين تفصيله بالعكر والحصول مصادفها وبوالعقله وان لم يكن مصادفها من عدم الحدث
درجته بهم واحد في حالة واحدة وهذا العلم ينشأ من علمها في حاضرة وان لم تكن مفصلة فان من علم

عبد القوي ولا يحكام
و يعلمونهم حقائق
اليقين ودقائق المعرفة
وذلك لانهم كانوا أقوم
بذلك من التابعين
صادقهم طرواة الوحي
المزل وغيرهم فزير
العلم الجمل والفصل
قتاني منهم طائفة مجله
ومفصلة وطائفة مفصلة
دون مجله والجمل
أصل العلم ومفصلة
المكتسب بظهاره القلوب
وقوة التفرقة وكل
الاستعداد وهو خاص
بالخواص من الله تعالى
لنبيه صلى الله عليه وسلم
دع الى سبيل ربك
بالحكمة والوعظ المحنة
وحاد لهم يأتي هي
أحسن وول تعالى قد
هده سببي أدعوا الى
الله على بصيرة ولهده
اسئل سادة ولهده
ادعوت قلوب قائله
فها نفوس مستعصية
حادة بادية على خشونة

لقد قد علم لو حودو لمعدوم ولتقدم ولتاخر واربعون لتقدم لاف دموس لتأخر لاف حودو
هذه العلوم مضوية تحت العلم بالحدث من ان العالم بالحدث لم يعلم بغيره لو قيل له هل علمت لتقدم
فقه و تاخر ولتقدم او سدم الفهم او تاخر او حود او الزمن المقسم الى لتقدم والمأخر فقل
معرفة قط كان كساو كان قوله بقضا قوله في علم الحادث ومن الجهل هذه الدقة بشو
وسوس من الموموس كلف من يحرص في قلبه العهريقة واذنية والقرضية في حالة واحدة
هذه القاطعة وهو يغلبها وذلك المحسوس كلف من يحرص في اقبال لاجل العالم لتقدم عليه في
بمعرفة يدوس نوس وهو ان يعلم من مشا أمرته سبحانه في اتية كاشف من غيرهم ان يدليه على
سدين تسهين وارخص وأدوم ولم يعلم الموموس اذية الاما حصر هذه الامور ههه ولم يعلم في
الامتثال دفعه وحده واحضر جهه ذلك في انه لتكثير من قوله الى آخره بحيث لا يرغب من التكثير
لا وقد حصلت الذية كنهه ذلك ولا تكلفه ان يفر لجميع بانوا اشكروا وأحرقت ذلك تكلف
شظا ولو كان ما موراه لوقع الاواب سوا من غنة ونوس واحد من النعماء في لنية فقدم وقوع ذن
دليل على ان الامر على التاهل فكم ما تبسرت لنية الموموس ينبغي ان يقع به حتى يعود ذلك
وتقاومه الوسوسة ولا يعال بنفسه بحقيق ذلك قال الحق يزبدى وسوسة وفقد كرماني له اوى
وحده من اتقن في تحقيق العلوم ونصود لافه باسببه تعقرا العلماء الى معرفتها اما لعامة قري
صراحتهم بها و تخرج عايب وسواس ذلك تركها

(مسئلة)

سعى ان لا يتقدم امام من لا امام في الزكوع والصدود ورفع من ههه اولي سائر الاعمال ولا ينبغي
ان يسو ويهبل ينهه ويقتوثره فهدى لاقته ان ساواه عبادت تطل صلاته كمالا وقص بحسبه
متأخر عنه من تقدم عليه في صلاته صلاته ولا يبعد ان يقضي بالاطلاق تنبيهه ان لا تقدم في
الموقف على الامم من هه اولي لان الجماعة فتد في الفعل لاني لموقف فاتبعه في الفعل أهم و
شرط ترك التقدم في الموقف تنهه لاني في فعل من تحسب الصورة التبعية اذ لا لاني بالقدري به ان
تقدم فالتقدم عليه في الفعل لا وحده لاني كونه هه اولي ان شدد رسول الله صلى الله عليه وسلم
سكبريه وقص ما يحشى ان يرفع ربه قبل الامم ان يحول الله رأسه رأس من حمار وأما لتأخره
ركن واحد ولا يصح لصلاة وذلك بان يعتدل امام عن ركوعه وهو هه لم يركع وان كان متأخر الى
الحركة وهو وضع امام حبه عن لاوض وهو بهه لم ينته الى حذر ان كرس بطلت صلاته وكرر
وضع امام حبه للصدود لاني وهو هه لم يستعد الصدود لاول

(مسئلة)

حق على من حضر الصلاة داراى من غيره اسأف في صلاته ان يغيره وينكر عليه وان صدر من حبه
رمق باعهه وعلمه من ذلك لا يرتوية الصوف ومع المسرد ما فوق خارج لصفه لا كاره
من يرفع رأسه ذل الامم وغير ذلك من الامور فسهل صلى الله عليه وسلم ويل للعالم من اهل حب
ناله وقال ان معوذضى الله عنه من رأى من سبي صلاته فلم يهه وشركه في حذر هه من بلاد
سعدته من الحمة ادعيت لم تضر الا صاحبها فاداه ظهر فتم تغير اخرت بالمعامة وجاء في الحديث ان
بلا لا كان سوى الصوف ويصرب عراقيهم بالذرة وعن عمر رضي الله عنه قال تهقدوا الحواكل
الصلاة فاداه بقدمهم فان كانوا مرضى فعودهم وان كانوا صحفاء فاجابهم لعتاب انكاره من
الحج عفو لا يسى ان يشاهل فيه وقد كان الاوتون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحكمون الجسر

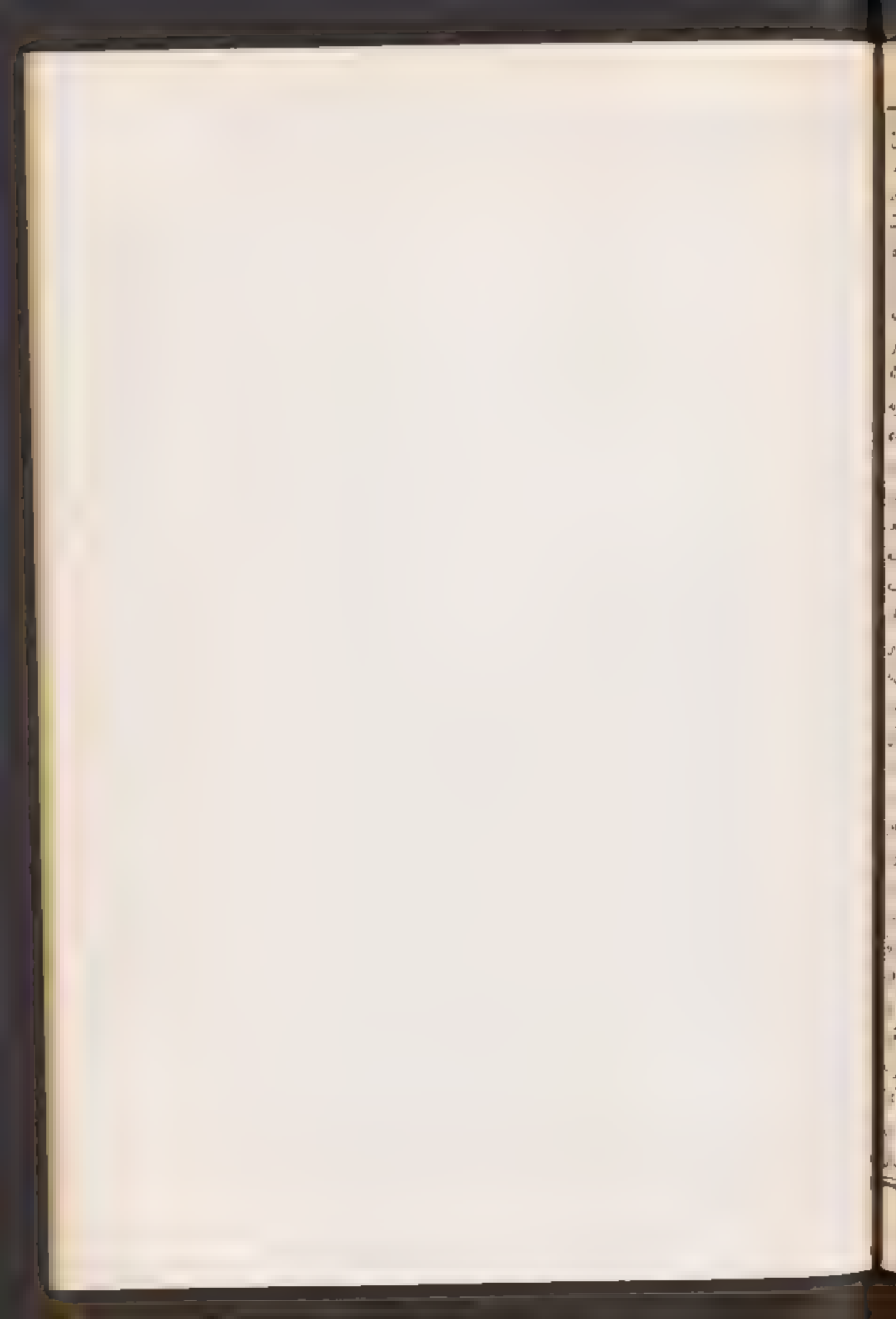
طسعم او حلتها فليتها
بشار الانذار والموعظة
والنذار ومنها نفوس
زكية من تربة طيبة
موافقة لقلب قريبة
منها من كانت معه
طاهرة على قلبه دعا
بالوعدة ومن كان
قلبه ظاهرا على نفسه
دعا بالحكمة فالدعوة
بالوعدة اجاب بها
الابرار وهي الدعوة بذكر
الحنة والبار والدعوة
بالحكمة اجاب بها
المقربون وهي الدعوة
بتلويح من القرب وصفو
الحرفة وشارة التوحيد
فما وجدوا التاويحات
المحمانية واتعرفت
الربانية اجابوا بواحد
وقلوبهم ونفوسهم
فصارت متابعة الاقوال
اجابهم مساومة
الاعمال اجابهم قبا
والصدق بالاحوال اجابهم
روحا فاجابة لصفية
بالكل واجابة ضميرهم

الصديق رضى الله عنه
ويلوح في الآية وجه
آخر أعطى بالموافقة
على الاعمال واتق
الوساوس والمواجس
وصديق بالمعنى لأم
الباطل بتصفية موارد
الشهوات من مرجعها
الوجود فسر السرى
نفع عليه باب الهول في
العمل والامتنان
وامن من محال الاعمال
ومتقيا امتلا بالاحوال
وكذب بالحسنى لم يكن في
الملكوت غفوة فسرته
بالجوال في سيرة العسرى
نشد عليه باب السرى
الاعمال قال بعضهم
اذا اراد الله بعبده سوانه
عليه باب العمل ونفع
عليه باب الكسل فلما
اجابت نفوس الوافية
وقلوبهم وأرواحهم
الدعوة طاهروا باطلا
كان حقهم من العلم
أوفر وصيهم من
المعرفة كل فكانت

صادق جده فادام صادق جده انقلب ترتيب وقت اداءه والمسقط أن يصلي بها في
ويجمعهما ثم يدخن المسجد ويصلي ركعتين تحية المسجد ثم يجلس ولا يصلي في أن يصلي الملك
وفيما يصلي لصبح في صلوع الشمس الاحب فيه الذكر والاعتصار على ركعتي الفجر والعصر
(الثانية) ارتدت تظهر وهي ست ركعت ركعتين بعدها وهي أيضا ستة ركعتين وأربع قبلها وهي أربع
سنة وركعتان دون ركعتين الأخيرتين روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
به قال من صلى أربع ركعات بعدد ركعات الشمس بحسن قرأتها وركوعها وسجودها صلى الله عليه وسلم
ألف ملك يستعرب له حتى الليل وكان صلى الله عليه وسلم لا يدع أربع ركعات إلا ركعتين ركعتين
ن أبو بكر الصديق في هذه الساعة فاحسب ان يرفع في فيها من رواد أبو بكر لا نصارى وتعدده وركعتين
عليه أيضا مروت ثم حبيب زوج لى صلى الله عليه وسلم به قال من صلى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة
غير المكتوبة له بيت في الجنة ركعتين قبل الفجر وأربع قبل الظهر وركعتين قبل العصر وركعتين
بعد المغرب وركعتين في غير ذلك من ركعاته صلى الله عليه وسلم في كل يوم عشر ركعات
فذكر ما ذكرته أم حبيبة رضي الله عنها الاربعين ركعتي الفجر فانه قال تلك الساعة لم يكن يدخل فيها
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن حدثني حتى حصة رضي الله عنها صلى الله عليه وسلم كان يصلي
ركعتين في منها ثم يخرج وقال في حديثه ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد العشاء فصارت الركعتين
قبل العصر أربع ركعات في حجة الاربعة ويدخل وقت ذلك ما روى الاربعين يعرف زيادة كل ركعة في
للمتصعة مثله الى جهة الشرق فيقع للشمس طلع عند الموضع في جانب المغرب يستطيل فلا تزال
الشمس ترتفع ولعل يقص ويخفف عن جهة المغرب الى ان تطلع الشمس منتهى ارتفاعها وهو قد
تصف انما يكون ذلك منتهى نقصان الليل فادارت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذت في
ريادة من حيث صارت زيادة دركها بحسب دخول وقت الظهر ويعلم قطعا ان الزوال في عمدة
سجدة وقع قسبه ولكن التكليف لا يرتبط بالامكان تحت المحس والقدر الباقى من الفضل الذي
فيه ياخذ في اربادة يطول في الشتاء ويصغر في الصيف ومنتهى طوله بلوغ الشمس اول الحدة
ومنتهى قصره بلوغها اول السرطان ويعرف ذلك بالاقدام والمورين ومن الشرق اقرب من اقصي
من احسن مراعاة من للاح القطب الشمالي بالليل ويضع على الاوص لو حار معاوضه عامستوب
بحيث يكون احدهما لاه من جانب القطب بحيث لو توجهت سقوطا من القطب الى الارض
ثم توجهت حده من مخطط محار الى اضع الذي يليه من اللوح اقدم الخط على الصلح على راويين قائم
أى لا يكون محطه الا الى احد الطرفين ثم تصب عمودا على اللوح تصامستوبيا في موضع علامة
وهو مارة القطب فيقع منه على اللوح في اوب الما مثلا الى جهة المغرب في موب خطا ثم لا يرب
يسل في أن يسطق على حسب بحيث لو درأه لا تهوى على لاستقامه الى مسقط البحر وكور
موار بالصلح اشرقي لغربي غير مثل الى احداهما فبطل ميله الى الجانب الغربي فالتسلي
منتهى لارتفاعه فاد انحرافه عن المح الذي على اللوح الى جانب لشرق فقدرت الشمس وه
يدرك بالحس تحقيقا في وقت هو قريب من أول رول في علم الله تعالى ثم علم على رأس الفضل على
انحرافه علامة فاد انحرافه من تلك العلامة مثل لعمود دخل وقت العصر وهذا القدر لا بأس
بعرفته في علم الزوال وهذه ضرورة

أدعى إلى العبودية وما
كان أدعى إلى العبودية
كان أدعى إلى القيام
بحق الربوبية وكما
الحفظ من اليقين والاعلم
بأنه لا صوفية واعلم
أر هذين فإن بذلك
فصلهم ووصل علمهم
ثم في أمور مستقلة
يستبين بها ما تعرض
العالم الزاهد العارف
بصوت نفسه عن غيره
فالم دخل مجلسا وفعد
ومر لمسه مجلسا بحاس
فيه كافي نفسه من
عقده في نفسه لمه
وعلمه فدخل داخل
من أياحه وقعد
فوقه فاهصر العلم
وألمت عليه الله وو
أنكه لفضله داخل
فهذا عارض عرض له
ورض اعتراف وهو
لا علم أن هذه صفة
فأصصة ومرض يحتاج
إلى المساءة ولا يترك
في منشأ هذا المرض

وترى موصولا وموصولا تسليما واحدا وسليمتين ومداو تر رسول الله صلى الله عليه وسلم تركه وثلاث
ونحس وهكذا بالانوار إلى حدى عشرة ركعة والرواية مرددة في ثلاث عشرة وفي حديث شاذ مع عشر
ركعة وكانت هذه ركعتان غني عن سببها جاتها وتراتيلاته بالليل وهو التهجد والتهجد بالليل سه
مؤكد وسبباني ذكر فضله في كتاب لأورد في الاصل خلافه في أن لا يثار ركعة فردة أقصر
أدعى أنه صلى الله عليه وسلم كان يواظب على الاثار ركعة فردة وتوفى الموصولة أو صلى للمروحة عن
شبهة الخلاف لا سيما الامام اذ قد يقدى به من لا يرى ركعة لفردة صلاة فان صلى موصولا نوى
بالجميع أو تر وون فتصرى ركعة واحدة بدركه في المشاء أو بعد فرض العشاء نوى وتر وضع لا
شرط لوتر أن يكون في مشوره وأن يكون مورا الفبره على سبيل قلبه وقد وتر العرض ولو أن ركعتي
لعشاء لم يصح أى لا يسئل فصيلة أو تر بدى هو جبر له من جبرهم كذا وردته الخبر والأدركه فردة صحبه
في أى وقت كان وانما لم يصح قبل العشاء لأنه يترك اجتمع في أى وقت ولا يمكن تقديم ما يصير به
وترافا اذا أراد أن يوتر ثلاث موصولة في وقت في ركعتين نظرا له أن نوى بهما التهجد أو سنة
لعشاء لم يكن هو من أو تر ونوى أو تر لم يكن هو في مشوره أو تر أو تر ما بعده ولكن الاظهر
سوى أو تر كما يشوى في الثلاث الموصولة وتر ولكن للوتر من عيان أحد هما أن يكون في مشوره
ولا يحرر بشا العمل وتر ما بعده فيكون مجموع الثلاثة وتر والركعتان من جهة الثلاث الألف
وزيته موقوف على ركعة واحدة واد كان هو عن عزم أن يوترها بثلاثة كان له أن يسوى بهما أو تر
وأركعة لثانته وتر نفسه ومرة أخرى ركعتان لا يوتران غيرها أو يستأثر بانهما أو لركعتي
موترتان غيرها أو أو تر بدى أن يكون آخر صلاة الليل فيقع هذا التهجد وسبباني قصا من أو تر والتهجد
وكيفية ترتب بينهما في كتاب ترتيب الأوراد (الابعة) ه صلاة النوى فالواظبة عليها من
عزائم لا يفتقر وضاه أم عدد ركعتيها أكثر من فيهما ركعتان أو ركعتان أم هاتين أحث على أن ي
طالب رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم صلى النوى ثمان ركعات أطلحن وحسن ولم يفتقر ه
أندرعبرها ما عاشر رضى الله عنه فاهما ذكرت أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى النوى أربعة أو يزيد
مشاء الله سبحانه فم تحددار يادى أى أنه كان يواظب على الأربعه ولا ينقص منها وقد يزيد يادى
وروى في حديث مفرد أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى النوى ستر ركعات وأما وقتها فقد روى
عن رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى النوى ستين وقتين اذا أشرقت الشمس وارتفعت
فاموصى ركعتين وهو قول ثان من أورادها ركعتان وأذا انقضت الشمس وكانت في ربيع
لسماء من حجاب الشرق صلى أربع ركعات أو ركعتين فاذا ارتفعت الشمس قيد نصف ربيع والثلثي
مضى من النهار ربيع باربعه صلاة العصر ما وقته أن يبقى من النهار ربيع واحد وعشرون من نصف النهار
ويكون النوى من منتصف ما بين طلوع الشمس إلى زوال كأن العصر على منتصف ما بين الزوال
إلى الغروب وهذا أقصر الأوقات ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت للنوى في الجملة
(ثامنة) ه حياة بين العشاءين وهى سنة مؤكدة ومع ذلك عدده من فعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم بين العشاءين ستر ركعتين وهى صلاة قصير وغيره وقيل سم المراد بقوله عز وجل فتجاءل جودهم
عن المصاحح وقصر وى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى بين المغرب والعشاء فانه من صلاة
الأوابين وول صلى الله عليه وسلم من عكف معه فها بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم
لا صلاة أو قرآن كان حقا أن النبى له قصرين في الجملة سيرة كل قصر منهما ما شاء عام وبغير
به منهما غراسا وطه أهل الارض وسعهم وسبباني بقية فضائلها في كتاب لأورد أن شاء الله تعالى



[illegible]

من سبني ومن حيا
سني فقد أحياني ومن
أحياني كان معي في الجنة
وهذا أتم شرف وأكمل
فضل أخبر به الرسول
صلى الله عليه وسلم في
حق من أحيأ سنيته
فأله وفيه هم الذين
أحبوا هذه السنة
وطهارة الصدور من
القل والنفس عما أمرهم
وبذلك ظهر جودهم
وبالصلوة وما قدروا
على أحياء هذه السنة
ومقتضوا بحبها
لهم في الدنيا وكم
على أربابها ومطالبها
مشارا في الغش محبة
بها وبها روي عنه
والمرلة عند الناس
والصوفية زهدوا في ذلك
كله كما قال بعضهم
طريقنا هذا لا يصلح
اللاقوام كنسبنا وواحد
المزابل فلما سقط من
قلوبهم محبة الدنيا
وحب الرفعة أصبحوا

أنه حوب ما قطع أرحى قبيل الجماعة أفضل لعل عمر رضي الله عنه ولأن الاجتماع مركبة
فصلته بدليل أمر نص ولا ريب عما يكسر في الأمر أو ينه عنده مشاهدة الجمع وقيل الأمر أن
لا هذه سنة يست من الشعار كالعبد من قها بصلاة أفضى ونجوة المسجد ولي ولم تشرع فيه
جماعة وقد حث الله تعالى على دخول المسجد جمع ثم لم يصر نية بالجماعة ولقوله صلى الله عليه
فصل صلاة التطوع في بيته في الصلاة في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت
وروي أنه صلى الله عليه وسلم دخل في صلاة من إحدى هذه أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد
وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجد غيره وأفضل من ذلك كله رجل يصلي في ربه
بشر كعتين في علمه إذا الله عز وجل وهذا لا ريب وأتبع رعا تطرق إليه في الجمع ويأمن به
في لوحدة فهذا قيل فيعوه راب الجماعة أفضل كما رأى عمر رضي الله عنه فان بعض النواهي
شرعت في الجماعة وهذا جدير بأن يكون من الشعار التي تظهر وأما الالتفات إلى الربا في الجم
والكل في الأمر عدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث به جماعة وكان قائلة بقر
السلامة جرم تركه ما كسر والاحلاص جرم من رياء فلهذا من المسئلة فيمن يشق به أنه لا يك
تردد ولا يرفى لوحدهم فيهم بالفضل له فبدوا النظر بين ركعة الجمع وبين مزيد قوة الاخلاص
وحدهم في لوحدهم فيكون في نفس أحد هما على لا تخرد وردد وما يستحب الغنوة
الوتر في نصف لأجر من رخص (بما صلاة رجب) فقد روي ما تقدم عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه صلى الله عليه وسلم من أحد يصوم أول خمس من رجب ثم يصلي فيها بين العشاء والعقيقة ثم يقرأ
ركعة يصل بين كل ركعتين تسليمة يقرأ في كل ركعة بمائة تسبيحة أو مائة مرة في ليلة القدر ثلاث
مرات وقوله هو أنه أحد انثى عشرة مرة فاذ من عن صلاته صلى على سبعين مرة يقول اللهم صل على محمد
عليه وسلم وعلى آله ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين مرة وسبح رب الملائكة والروح ثم يركع
رأسه ويقول سبعين مرة رب اغفر وارحم وتجاوز عما لك من أثام لا عز لا كرم ثم يسجد سجدة خروا
ويقول فيها تس مائة في سجده الأولى ثم يسأل حاجته في سجده فانه ما تعصى قال رسول الله صلى
عليه وسلم لا يصلي أحد هذه الصلاة الا غفر الله تعالى له جميع ذنوبه ولو كانت مثل رداء البحر وعبد
الرمل وورن الجبل وورق الاشجار ويشعر يوم القيامة في سبع مائة من أهل بيته من قد استوحش
بشره هذه صلاة مقصده وغاها أو رياء في هذه القصة لا هي تذكروا بذكر وليس وب كان رياء
لا تلح رياءه وروح وصلاة لعبد لا هذه الصلاة تنافها اذا حادوا لكي رأيت أهل القدس بجمع
يوطون عابا ولا يسمعون به كما أقاميت ايرادها (وأما صلاة شعبان) فليد الحامس عشر
يجب فيه ركعة كل ركعة تسليمة يقرأ في كل ركعة بعد لفاتحة قر هو الله أحد احدى عشرة مرة
شاء من عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الله تحمدا ثم مرة قل هو الله أحد فلهذا أيضا روي في
الصلوات كان السلف صلوا هذه صلاة ويسمونها صلاة الحرم ويحتمعون فيها أربع صلوات
روي عن الحسن أنه قال حدثني ثلاثون من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن من صلى هذه الصلاة
هذه ليلة نضر الله له سبعين فطرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة

(ب) قسم رابع من التوفل ما يتعلق باسماء عارضة ولا يتعلق بالواقيت وهي تسعة
صلاة المحسوف والكسوف والاستسقاء ونجوة المسجد ركعتين موضوع ركعتين من الاذان والاداء
وركعتين عند الخروج من المنزل ولا حول فيه وغاير ذلك عند كرمها ما يحضرها لآتين (الاولى
المحسوف) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر آيات من آيات الله لا يخضعان لوليتا

الخ لانه قد ارأى تم ذلك فامر عوا الى ذكر الله واصلا قال ذلك المصنف رحمه الله تعالى وسيد
 ركعت شمس فقال الناس انما كسبت لونه هو اصر في كعبته ووقته انما كعبته هه كعبت
 شمس في وقت الصلاة فيه مكر وهه او غير مكر وهه نودي الصلاة جامعة وصلى الامام بالناس في
 سجود ركعتين وركع في كل ركعة ركوعين او ثلثهما او من وحرهما ولا يجهر في قرأى الاولى من
 دم ركعة الاولى السابعة والقرعة في الثانية السابعة وآن عرج روى في الثانية السابعة وسورة مساء وفي
 ركعة السابعة وسورة المائدة او مقدار ذلك من القرآن من حيث اردو واقتصر على السابعة في كل
 ايام اذ زادوا قصر على سورة قصار لباس ومقصود التطويل دوم اصله الى الانجيل لا يجمع في
 الركوع الاول قدر مائة آية وفي الثاني قدر مائتين وفي الثالث قدر مائة وفي الرابع قدر مائة
 بعد على قدر ركوع في كل ركعة ثم يخط خطبتي من الصلاة بينهما جالسه ويأمر الناس بالصلاة
 والالتفات والتوبة وكذا لا يعمل بخلاف القمرا الا ان يجهر فيها في اية هه فامر وقت فندب الله
 بكسوف الى تمام الانجيل ولا يخرج وقتها بان تقرب بالناس كاسعة فتكون صلاة خسوف القمر بان
 طالع قرص الشمس اذ يغفل ما طالع الليل ولا تقوت بغروب القمر خاسه لان اليل كاسعة القمر حال
 في أثناء الصلاة انما جامعة قوم اقول الركوع الثاني مع الامام وقد هاهنا ان ركعة لان لا يصل
 هو الركوع الاول هه (الثانية صلاة الاستسقاء) هه فادعرت الامهار وسمعت الامه راوا هه فقام
 بسحب الامام ان يامر ان يس او لا يصام ثلاثة ايام وما أطاعوا من الصدقة وحره من اصله وتوبة
 من له اصى ثم يخرج ج ٢- في اليوم الرابع وبالجملة والصبيان هه فمدين في ثياب بدلة واستحكة
 من هه من بخلاف العيد وقيل يستحب حرج انه وابشار كهافي الحاحه وبقوله من الله عليه وسلم
 يا ايها الذين آمنوا ان رضعوا مشايخ ركع وبها ثم رقع لص علىكم العذاب صبا وخرج هه بركة انما يقرب من
 بعد الصلاة جمعوا في الصلوة من العصر انودي الصلاة جامعة فقص بهم الامم ركعتين من
 صلاة العيد بغير تكبير ثم يخط خطبتين بينهما جالسه هه وليكن الاستغفار معظم الخطبتين ويذبح
 في وسط الخطبة الثانية ان يستدبر الناس ويستشعر القلة ويحول رداءه في هذه السعة تعاونوا تحويل
 كما هكذا فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم هه اعلاه هه وما على العن على العمل وما على
 العمل على العن وكذا كعبه من الناس ويدعون في هه الساعة سرا ثم يستمعهم فيخطب الخطبة
 دعوا اردتهم محولة كاهي حتى يزعموا حتى يزعموا في دعاء اللهم انك امرت بصدقات
 وعدنا بجانبات وقد دعوناك كما امرنا بجانباتك اللهم فامن على اجمعهم ما رزقنا واحدا من
 في هه ما وسع اراخدا والباس بالدعاء اذ بار الصلوات في ايام ثلاثة قبل المحرم وسيلها الدعاء اذ بار
 في روط باطنه من التوبة وورد الماهم وغيره اوسيا في ذلك في كتب الدعوات (ثلاثة صلوات) المحرم
 كعبته هه هه وارجع دعاء ما روى في الصحيح عن عوف بن مالك عن ريت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم صلى على هه هه عظمت من دعائه اللهم عمر له ورجه وعافه وعاف عنه واكرم له ووج
 رحمه واغله بالماء وانطقوا بالبروقه من الحنانيا كما في الثوب لا يصح من ايس وابدله در احبر
 من ربه وأهلا حرام امه وروح حرام روجه ورجه وعافه من عيب هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه
 رحي فان عوف عمت ابا كور فادلت مايت من ذلك لتكبيره في دعائه في رعي تربت
 صلاة في عهه ويكبر مع تكبير الامام فادلس لامم فصي تكبيرة يدي هه كعبه من الماهم ووج
 من التكبيرات لم يبق بقوة في هذه الصلاة معي فالتكبيرات هي لاركان الهه هه هه هه هه هه هه هه هه هه هه
 كعبات في سائر الصلوات هذا هو الوجه في دعائه وان كان غير محتمل ولا احراز اواردة في فصل صلاة

وأما اوليس في قلوبهم
 غش لاحد فقول القائل
 كسبت بار واحدهم
 انما من اشارة منه الى غاية
 التواضع وان لا يرى
 نفسه قمر على احد من
 المسلمين لمقارنته عند ذمه
 وعند هذا تصد باب
 العشر اهل وجرث هه
 كما به فقال عص انقرا
 من اصب ساوق على ان
 هه كسبت بار واحدهم
 المزابل ان الاشارة
 بالمراد الى النفوس
 هه ماوى كل رجس
 ويجس كالمريلة وكسها
 نور الروح الوصل ايها
 لان الصوفية ارواحهم
 في عه اقرب وورها
 يسرى الى العفوس
 وبه رسول نور روح
 الى نفس تظهر النفس
 ويذهب عنها الماهم
 من القلب والعش والمقد
 والمخد فكانها تكمن
 بنور روح وهذا المعنى
 صحيح وان لم يرد القائل

بقوله ذلك قال الله تعالى
في وصف أهل الجنة
وربنا ما في صدورهم
من قول أخوانا على سرور
متقابلين قال أبو جعفر
كيف يبقى القرب في قلوب
المتقين ما به واتقوا على
محبتهم واجتمعوا على
سودته وأنست بذكوره
أن تلك قلوب صافية من
هو اجس النفوس
وعلامات الطبايع بيل
تكلت بنور التوفيق
فصارت اخوانا فالحق
بجانبهم عن القيام باحياء
سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم قولاً وفعلًا
وحالاً صلاتهم وسهم
فادبوا دعوتهم
ارفع الحجاب وفتح
المتابعة ووقت المواقفة
في كل شيء مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم
ووحيت لهجة من الله
تعالى عند ذلك قال الله
تعالى قل ان كنتم تحبون
الله فاتبعوني يحببكم الله

لكن رتبة فيهما مشهورة فلا حين ما يراهما وكيف لا يعظم وصافها وهي من قرئص الكفايات وهي
تصير ملاقي حتى من لم تتبين عليه بحضور غيره ثم يسببها فصل قرص الكفاية وان لم يتبين لانهم
يحملهم قاصواي حوهر ص الكفاية واسقطوا الحرج عن غيرهم فلا يكون ذلك كمثل لا يسقط له قرص
عن أحد ويستحب طلب كثرة الجمع تركا بكثرة المهمة والادعية فتواشفت له على ذي دعوة مستجابة
روى كريب عن س. ع. اس. سمعت له ابن قال يا كريب نظرتم اجتمع له من الناس قال نعم رجعت فاد
باس قد جتموه له وأحبهته فقال يقولهم أو يقولت نعم من آخر حوهر ص. سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من راحل مسلم يموت فيقوم على جنازة أو يموت راحلا لا يشرك بالله شيئا لا شهيد
الله عز وجل فيه وإذا شيع محبرة فوصلها بغير أو دخلها ابتداء من السلام عليكم أهل هذه الأرياف
المؤمنين والمسلمين ويروح الله له من قبله أو مستأجرين وبالرأى شاء الله لكم لأحقول وأولاد
لا يصرف حتى يرضى الميت فإذا سوي على الميت فمرهم عليه هو قال اللهم صعدك رد اليك فأرأه
وأرجعه اللهم ح. في الأرض عن ح. به. وأفتح أبواب الرحمة له ووجهه من قبله من قبل حسن اللهم
كان محسنا فضعف له في احسانه وان كان ميتا فنبأ ورعته (الاربعه بحية المصعد) (ركعتين
فصاعدا سنة مؤكدة حتى انها لا تسقط وان كان الامم يحط يوم الجمعة مع ناكرو وجوب الاصل
الى الحائط وان شئت من مرض أو قصه تادى به أذية وحصل الفصل اذا المقصود ان لا يتجاوز ابتداء
دخوله عن لمادة المحام فاما المصعد فبالحج المصعد ولما ذكره ان يدخل المصعد على غيره وضوءه من
دخول المصعد أو بالموس وليقل صلات الله والحمد لله ولا له الا الله وشأ كبير يقول أر. ح. مرت يال
نعم عدل ركعتين في انفسهم ومذهب شاذ في رجه الله أنه لا تذكره الخبيثة في أوقات الكراهية وهي
بعد العصر وبعد الصبح ووقت الزوال ووقت الطلوع ولعل وبك روى به صلى الله عليه وسلم
صلى ركعتين بعد العصر فقبل له أمانته ثمان ح. فصل همار ركعتان هكت أصليهما م. م. يظهر
فتغلبي منهما الوفاة وهذا الحديث فائدتين أحدهما ان الكراهية مقصورة على صلاة لا سب
فب ومن أضعف لأسباب قصاصه ابواب اذا دخلت العلماء في أن الزاويل هل تقضي واداء
مثل ما فاتته هل يحسب قصاصه واداءت الكراهية بما ضيفت لأسباب فأحرى ان تقضي بدخول
المصعد وهو شرب قوي ولذلك لا تذكره صلاة الجمره واداءت وصلاة الخسوف والامساك في صلاة
الافاق لانها أسباب الفائدتان سنة قصاصه ابواب تقضي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك في
أ. و. ح. سنة وقالت عائشة رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له نوم أو مرض فم
ذلك لليلة صلى من أول النهار اثني عشر ركعة وقد قال العلماء من كان في الصلاة فمات جواب المؤذن
فاداسم قضى واجاب وان كان مؤذنا سكوت ولا معنى الا أن يقول من قول ان ذلك مثل الاول وليس
يقضى اذ لو كان كذلك لاصلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الكراهية نعم من كان
وردوعا فمع ذلك مذهب ح. ان لا يرحص لعمه في تركه بل يتركه في وقت آخر حتى لا يعم
الى الدعاء والرافية وتداركه حسن على حين مجاهد. ليس ولا به صلى الله عليه وسلم قال أحب الاعمال
الى الله تعالى أدومها وان قل حية قصده لا يترك في دوم عمله وروت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال من عبد الله عز وجل بماء ثم تركها لماله مقته الله عز وجل فاجذر ان يدن
فحت الوعيد وتحقيق هذا الخبر أنه من الله تعالى تركها لماله فلولوا الوقت والا ما دامنا طقت لاله
عليه (الحامسة ركعتان بعد الوضوء) مقتدا ان لان الوضوء وقته مقصودة بالصلاة ولا بد
عارضة فدر. يضرب الحديث قبل صلاة مقتص الوضوء ويصير السعي فالمبادر الى ركعتين استه ما المقصود

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

مبادئ جديدة عند الانتقال إليها وتوسع على شيء واحد لتوسع به مالهد كات هذه أمور
مهمة في النبي عن ارتكاب أوقات لكرهه إلى غير ذلك من سرار حرام في قوة بشر لاطلاع
عليها وبنه ورسوله أعلم بهذه المهمات لا تترك لأبائهم في شرع من قضاء الصوت وصلاته
لا تفسدوا محسوف ونفحة المصحة من ضعف علم ولا ينبغي أن يصادم به مقتود النبي هدايو
لا وجه عندنا والله أعلم * كبر كتاب أسرار الصلاة من كتاب أحياء علوم الدين بتلوه شاء الله
على كتاب أسرار كالحمد لله وعونه وحسن توفيقه والحمد لله وحده وصلاته على خير خلقه
محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

• (كتاب أسرار الزكاة) •

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وأما وأحياء وصحت زكي وأوجروني ودفروا غي وأضر
باني أدنى خلق الحيوان من نفقة تسمى ثم ترد على المكان بوصف العدي ثم حصر بعض عباده
بالحسي فافاض عليهم من ربه ما يسره من شدة واستغنى وروح اليهم أحد في رزقه وأحدى
المهارة والمضاهاة والانتلاء ثم جعل ر كالا لادن أساسا ومسي و بين ن بعضه تركي من عباده من
بركي ومن غناء زكي ماله من زكي والصلاة عن محمد المصطفى سيد الأورى وشمس لدى وعلى
آله وأصحابه المصطفى والعلم والاني (أما بعد) فإن الله تعالى حرم ر كالا إحدى مبادئ الإسلام
وأدفع بذكره الصلاة التي هي أعلى الأعلام فقال تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وقال صلى
الله عليه وسلم بي الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإتمام الصلاة وإيتاء
زكاة وتشدد لولده على المتصبرين فيها فقال وند من يكروا الذهب والفضة ولا يمسقوها في سبيل الله
يشترهم عذاب الأليم ومعنى الانفاق في سبيل الله اخراج حق ر كالا لادن لا حنفي فيس كتي عربون
أريش هو أبو ذر فقل بشر الكافر من كفي في فهو رهم يخرج من حريمهم وكفي في ففهم يخرج من
حريمهم وفي رواية به يوضع على حمله ندى أحدهم يخرج من حصص كفيه ويوضع على حصص كفيه
حتى يخرج من حمله نديه ينزل وقال أبو ذر انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سري ط
كعبه فلما رأي قال هم لأحسرون ورب لكعبة فقت ومن ههههه لا كثر من أموالهم قال
فكروا وهكذا من بين يديه ومن حمله وعن يمينه وعن شماله وقيل ما هم من صاحب المال ولا فرولا
هم لا يؤدى زكاتها لأجاء يوم القيامة أعظم كانت وسمه تنصه قرونها وتموه باسلافها كلها
صحت أخرها عادت علمه أولاها حتى قضى بين الناس ود كان هذا المشهد يخرج حتى يصحح وقد
سار من مهمات دين الكشف عن سرار ر كالا وشروطه الحلية والحمية ومعانيها الفاهرة والذاتة
مع لاقصا على ما لا يستغنى عن معرفته مؤدى لركاوه بها ويكشف ذلك في أربعة أبواب
(الكتاب الأول) في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها (الكتاب الثاني) في آداب وشروطها وطوائفها
الثالث في لقابض وشروط استحقاقها وآداب قبضه (الرابع) في صدقة التطوع وفضلها
(الكتاب الأول) في نوع الزكاة وأسباب وجوبها وركوات باعتبار مقامها ستة أنواع
زكاة لهم ولنفدين والتجارة وركاها ر كالا وركاها لغيره وركاها لغيره وركاها لغيره
(النوع الأول) زكاة النعم

لا وقتا لا عذر كوشف
بأنه بصفا المعرفة
وأشرق صدره بنور اليقين
وخلص قلبه إلى بساط
القرب وخلاسه بلذاته
بأمره ببيت نفسه من
هذه الأشياء كلها أسيرة
مأمورة ومع ذلك كله يرها
ماوى كل شروهي بآفة
البارلو بقيت من شدة
أحرقت عالمها وهي وشبكة
رجوع سريعة لآلات
والأملاب فأنه تعالى
بكل لطفه عرفه في
المسوق وكشفه له عن
شي من معنى كنهه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فهو دائم الاستغانة
إلى مولاه من شرها وكانها
جعلت سوطا للعبد
تسوقه لمرسته بشرها
مع المحظرات إلى جناب
الأنباء وصدق الاقتدار
والدعاء فلا يخلو الصوفي
عن مطالعة أدنى ساعة
كما لا يخلو عن ربه أدنى
ساعة وربط معرفتها

النجب هذه ر كالا وغيره لا على حرمه ولا يشترط للموغل بل يجب على الصبي والمجنون بعد شرط
منه وما لم يمسك شرطه خمسة أن يكون بمسائه بآية حولا ما كمالا لا يخلو كاعلى الكمال

الاجتهاد فالأصل يعتبر وأما صفة الوجب فالمعروف من باب الساب من بعد التسمية ولا يؤخذ
نفس ولا يطلب لأذا كانت بالاشهاد آفة وكانت الأصلية في قصصها قبل تمام الإدراك فيؤخذ من رتب
يكل تسمية للثوب واحد له فغير ولا يمنع من هذه التسمية قول من التسمية ببيع بل يرحس في من هذا
موجب وقت الوجب أن يبدو إصلاح في التمسار وان يستدرك وقت الاداء بعد بجهد
(النوع الثالث ركاء القدين)

الذي تم لمول على وزن ما انتهى درهمين مكة فقرة خالصة فيها خمسة دراهم وهو ربع الف درهم ودر
عصاه ولودرهم ما ونصاب درهمين من غير الاصل بالوزن مكة فميار ربع الف درهم وعاد فمصاره
من قص من النصاب حبة فلار كاه ونجس عن من معه دراهم موشوشة كان فيه هذا مقدار من
الفرقة الخاصة ونجس ركاء في التبروق المحلى لمختور كوا في الذهب وصره ومراصك اذهب
لار حال ولا نجس في المحلى لما في ونجس في الدين الذي هو على ملكه ولكن نجس عند لا في ما وان كان
مؤخلاً فلا نجس الا عند بلون الاجل
(النوع رابع ركاء النحر)

وهي ركاء لثة الدين ونما ينفع المول من وقت ولا نقد الذي يشتري الصانع من كل النقد
نصاباً فان كان ناقصاً واشترى بعرض على نية ليرى المول من وقت ليرى مؤدى ار كاه من نقد
الدين يوم تقوم فان كان ما لشره قدر وكان نصاباً كاملاً كان التويم به أولى من نقد الدين يوم نوى
التجارة من مال قيمه ولا يقدّر لمول بمهر دينه حتى يشري به شيئاً ومعهما نفع نية التجارة قبل تمام
المول سقطت ار كاه والاولى أن تؤدى ركاء تلك المستقومة كان من ربح في ليرة في آخر لمول
حدث ار كاه فيه بمول رأس المال ولم يستأمله حول كفى استأجر وأوال الصانع لا ينظام
يوم بالمادة للتجارة بينهم كسائر تجار تور كاه من مال اقراض على المال وان كان قبل التسمية
بما هو لا قدس

(النوع الخامس الركاز والمعدن)
ركاز ما لدن في له اهلية فهو وجد في أرض لم يجر عليها في الاسلام ملك من واحد في الذهب
صفة منه الخمس والمول غير معتبر والاولى أن لا يعتبر النصاب أحد لأن الجواب المحمدي يؤكده
بما وعاء ثبوت اية النصاب في دلال مصرفه مصرف ار كاه لثي يخصص عن الفصح بالقدس وأما
من ولازكا فيما شترج منها سوى الذهب والفضة ومنها من لطخ والتغايص ربع العشر من
من القولين وعلى هذا يعتبر لنصاب وفي المول قولاً وفي قول بركاء الخمس ففي هذا لا يتره في
نصاب قولاً ولا شمله والعلو عند الله تعالى أن يلحق في قدره واجب ركاء التجارة فانه نوع اكتساب
للمول بالمشرا فلا يعتبر لانه عين رقيق ويعتبر النصاب كالمشرا ولا أحد انما أن يخرج الخمس
الاقبل والكثير ومن عن القدس أيضاً روجع شمس هذه لانه لا فاهاتها طوب قريسه
لشعره وجزم الفتوى فيما حصره تعرض لا شتاء

(النوع السادس في صدقة الفطر)
واجبة على كل من رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم من كل مال حصل عن قوته وقوت من بقوته يوم
روايته صاع مما يقات بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من وثلث من يخرج من
من قوته أو من أصل منه فان اختلفت بالحق طه لم يخرج الشعير وان اختلفت حبوا بمختلفة اختلفت ردها
في أحرج اجزاء وقسمتها كصفة ركاء الاموال فيجب فيه شهاب الاصل ولا يجوز حراج
شوب وسوي وجب على لرحل المسلم فطرة وجته ومما ليكه وأولاده وكل قريب هو في وقته
في يجب عليه فقتن من الآباء والامهات ولا ولا لقال صلى الله عليه وسلم أنروا صدقة الفطر عن

الله تعالى مأمونة الغائلة
من أهل والعش والمقد
والحدود اثر لمذمومات
في حال الصوق (وتتبع
حل حال الصوق شيان
هما وصف الصوق
واللهما الاثره قوله
تعالى الله يجتبي اليه
من يشاء ويهدي اليه
من يبيد قوم من
الصوقية خصله بالاجتهاد
الصرف وقوم منهم
حصوا باله دابة شرط
مقدمة الامانة والاحتياط
المحض غير عال بكسب
العسوه حال محسوب
المراد بصادقه الحق بخبره
ومواضع من غير سابعة
كسبه في كسوفه
حتما هو في هذا أحد
بطائنه من الصوقية
رفعت كسب عن قلوبهم
وبادهم سطوع نور
اليفس فانما رازق المحل
فيهم شهوة الاجتهاد
والاعمال فاقبلوا على
لا عمل بالاداء والعيش

عن نور وجب صدقة احد مشرك على اقر بكن ولا يجب صدقة لعبد الكافر ون تبرعت روحه
لا حرج عن نفسه بجره والروح الاحراج عنها دون فصل عنه ما يؤدى عن بعضه اذن
عن بعضهم واو لا هم بالغريم من كانت عنه اكد وقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد
نفقة روحه ونفقتها على نفقه محرم وهما احكام فقهية لا بد من معرفتها وقد تعرض له وفاق
بادرة حارجة عن هرا الما ان يتككل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد احاطة به من المقرر
(الفصل الثاني في الاداء وشروطه الباطنة والظاهرة) *

علم انه يجب على مؤدى الر كانه عا خمسة أمور (الاول) لية وهو ان يسوى بقله زكاة العرم
وليس عليه تعيين الاموال فان كان له من عائب فضل هذا عن مالي لعائبا كان سالما والا فهو با
حار لا لم يصرح به فكذلك يكون عداطلاقة ونية على تقوم مقام نية المجنون والصبي ونية لدا
تقوم مقام نية ذلك المانع عن الر كالا والى ظاهر حكم الدنيا على في قطع المطالبة عنه امانى الا
دلائل تبقى دمه مشعولة الى ان يستأجر الر كاه وادوا كن باءا الز كاه فنى عند التوكيل او وكن
وكيل بالية كفاء لان توكيله بالنية * (الثاني) * انه رقيق المحول وفي زكاة الفطر لا يوجد
عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبه غروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ووقت نفق
شهر رمضان كله ومن أخر زكاة فله مع التمكن نصي ولم يسقط عنه تلف ماله ونية كونه صادقة
المستحقون أخر لعدم المستحق فناف ماله سقطت از كاهه ونفقيس الر كاه جائز بشرط ان يقع
كمن الاصاب ونية د محول ويجوز نفقيل الر كاه حولى ومهما غل غلبت المسكين قبل المحول أو
اوصار عن انقراضه على له أو تلف من المالك أو مات فله فروع ليس الر كاه وسر جاعة غير ممكن
د قيدانفع بالاسراع عليك المجهل مراتب أخر الامور وسلامة لعاقبة (الثالث) * ان لا يخرج
بذلا باعتبار لقيمة بل يخرج المانصوص عليه فلا يجزى ورقى عن ذهب ولا ذهب عن ورق ولا
عنه في لقيمة ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعى رضى الله عنه تساهل في ذلك ولا يحظ المقرر
من سد المحلة وما به من عن اتصیل فان سد المحلة مقصود وليس هو كل ما قصود بل واجبات اشتر
لانه تقسام قسم هو بعد محض لا مدخل للخطوط ولا غراض فيه وذلك كرمى الجمرة مثلا د
للجمرة في وصول محصا اليها مقصود شرع فيه لا بسلا ما لعل ليظهر العذر فوهودية به من ماله
له معنى لا من معنى فمعاذ الطمع عليه ويدعو اليه فلا ضير به بل هو ارق وانه
ار السودية تظهر بان تكون الحركة لمح الر كاه فقه لا معنى آخر أو أكثر أعمال لمح كذلك ولد لانه
صلى الله عليه وسلم في احرامه ليلك بحجة حقا تداد او رافا سها على ن ذلك اظهر للسودية لانه
لجهد الامر وامتتله كمن امر من غير امتنان احسن منه بما عيى له ويبحث عليه ها اقم ثلثي
وحات لشرع مقصود منه حظ مقول وليس يقصد منه التمسك بصدقة من لا دين ورد اذ
ولا يرم لا يغير ويحله وبيت ومهما وصل الحق الى مستحق فبأذن المستحق أو يدرك عنه عارضه
الوجوب وسقط حجب لشرع فها من قسما لان تركيب بهما يشترك في دركهما جميعا ل
هو اقسام الثالث هو مركب ادى يقصد منه لمران جميعا وهو حظ لعدا وحقا لمكانه لانه
يجتمع فيه تعذر من الحار وحظ رد الحقوق فها قسم في نفسه مقول فان ورد الشرع به وجب
بين المعيين ولا ينبغي ان يفنى أدق المعيين وهو اتعدوا الاسترقاق سبب اجلاهما ولعل الآن
لاهمو ر كاه من هذا حيل ومثله فتر الشافعى رضى الله عنه خط الة مقصود في سد المح
حلى ساق الى الافهام وحق التعدي تدع التماسيل مقصود لشرع وباعتباره صارت الر كاه

فيما قرأ أعينهم فهل
انكشف عابهم الاحمد
كاسسهم على سعة
فرعون لاداة اسار لهم
من صفوا العرفان فحمل
وعيد فرعون فقالوا لن
تؤثر لك على ما جاهدنا من
البيئات قال جعفر الصادق
رضي الله عنه وجسدوا
أرياح العناية القديمة
يهم نبحوا الى السجود
شكرا وقالوا آمنة برب
العالمين (أخبرنا) أبو
زوجة طاهر بن أبي
لصن اجارة دل اما
أبو بكر أحمد بن علي بن
خلف اجازة قال أنا أبو
عبد الرحمن السلي قال
سمعت منصورا يقول
سمعت أبا موسى الزقاق
يقول سمعت أبا سعيد
الخزاز يقول أهل
الخلاصة الدين هم
المرادون اجتباهم ولا هم
وأكل لهم النعمة وهيا
لهم الكرامة فاسقط عنهم
حركات الطلب فصارت

بأنواع في كونها من مبادئ الإسلام ولا شك في أن على المكلف تصديق غيره أحسن حاله وخرج
 حصة كل من نوعه وحده موصفة ثم تورجعه على الأصناف التي هي كمالها و...
 بادر في حفظ المقيول لكونه واحد في التعدد ويدل على أن التعدد مقصود بتعيين الأنواع أمورد كراه
 في كتب الخلاف من تفهيمات ومن أوضحها أن الشرع أو سبب في نفس من لا يشاهد عدل من لأبن
 في شدة ولم يعدل إلى المقربين واعتوهم وان قدور ذلك لقلة بقوى أيدى لعرب ظل به كره عشرين
 رهاني الجهران مع الشائين فلم يبد كرف الجهران قدر نقصان من ليعتولم قدره من درهمين وشارين
 من كانت الثياب والامعة كلها في معارفها هذا ومثله من الخصائص يدل على أن ركاء لم يرك
 حايه من التبعيدات كما في الحج وانك جمع بين المعبر ولادها لاضعية تصرع ذلك المراكات فهد
 ان العلم فيه (الرابع) ان لا ينقل اصدقة إلى الآخر) فان أعين المالكين في كل سنة فمقدار أموالهم
 في دقل تحييد لا فظنون فان قول ذلك أمراء في قول وانك فخرج عن شبهة الخلاف أولى بالمخرج
 ركاء كل ما في تلك ليلة ثم لا بأس ان يعرف إلى العرباني تلك الليلة (لخامس) ان يقدم ماله بعدد
 اصدقات الموجودين في ليلة (فان شيعاب لا صاف واحب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى له اصدقات
 من هو ليسا كين الاية فانه يشبه قول لمريض فمأثرت مالى للفقراء وليسا كين وذلك يقتضى
 تشريك في التملك والعبادات ينبغي ان يتوفى عن العجوم بها على لظاهر وقصد من الثمانية
 في أكثر البلاد وهم ائوالة قلوبهم والعاملون على زكاة ويوحى جميع الملاكات بعد اصداف
 غير وليسا كين ولعارفون والمسافرون أعني أبناء ليسا كين ما كان يوجد في بعض بلاد دون
 من وهم العرقة وما كانت من فان وخدمة اصداف ملائم بينهم ركاء ماله بحسبه اقسام متداوية
 اقرار وقوعه لكن اصداف قداما ثم قسم كل قسم ثلاثة اقسامهم فثلاثة اقسام متداوية وقوعه فوايس
 به لتسوية من احوال اصداف فان له ان يقدم على عشرة عشرين فيبقى اصداف كل واحد
 ما الاصداف ولا تقل الزيادة والنقصان فلا ينبغي ان ينقص في كل نصف عن ثلاثة ووجدتم ولم
 كما الاصااع للطرقة وخدمة اصداف وعليه ان يوصله إلى خمسة عشر مرأواة من منهم واحد مع
 مكان غرم نصف ذلك الواحد فان عسر عليه ذلك لقله فواحب ان يترك ربعه من عليهم زكاة
 يعطه مال عسرت لهم ولا يجمع لمقتضى ما بين ايم حتى يتساووا فيه فان ذلك لا بد منه
 (بيان دفاتر لآداب لبطنة في ركاء)

حركانه في العمل
 وخدمته على الأمان
 وذكروا تسع بمجانته
 والافراد بقره وهدا
 الاسناد الى ابي عماد
 الرحمن السلي قال سمعت
 عبي بن سعيد يقول
 سمعت محمد بن الحسن
 الحمصي يقول سمعت
 عاتمة المعروفة بنحو برنه
 تليدة ابي سعيد تقول
 سمعت الحمرري يقول
 المراد محمول في حاله معان
 صلى حركانه و...
 كخدمة مكين مصون عن
 التواهد وادواطر
 وهذا لندى قال الشيخ
 ابو سعيد هو ادى اشته
 حقيقة على ما تقدم من
 الصوفية ولم يعرفوا
 بالاكثر من الدود
 وقد اواجه من المشيخ
 قستوا فلهم هذا
 دلت حال مستقر على
 الاطلاق ولم يملوا
 الدس تركوا لسوق
 واقتصر على الفرائض

نحن نحب عليا بدل الجميع ولما صدق نوح بكر رضى الله عنه بجميع ماله وعمر رضى الله عنه بشه
 ماله فقال صلى الله عليه وسلم ما بقيت لاهلك نفس مثله وقال لاني بكر رضى الله عنه ما بقيت لاهلك
 قال الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم كل ما بينكم وبينكم كذا الصديق وفي تمام الصدق في يوم
 روى المحبوب عنه وهو الله ورسوله انقسم الثاني در حتم دون در جنة واهلهم بالمسكون اموال
 المارقون لما بقيت الحاجات ومواسم الحيرات فيكون قصدهم في الادخار لانهم على قدر الحاجة دون
 التهم وصرف الماضل عن الحاجة الى وجوه ابرهم ما ظهره وجوه اوله ولا يقتصر ون على مقدار
 لركاء وقد ذهب جماعة من التابعين الى ان في المسحوق ما سوى ركا كالغني واشبهه وعمر
 ويجهدهم الله في بعدا قيل له هل في المال حق سوى الركا قال نعم اما سمعت قوله عز وجل وان
 المال على حسبه ذوى القربى الايقونة وقوله عز وجل وجعل رزقا لهم مقبولا وقوله تعالى
 واسقواهم مما رزقكم في ذلك غير منسوخ بآية الركا بل هو داخل في حق المسحوق على المسحوق ومع
 انه يحجب عن المورس مهمو جدعة احا ان يزيل حاجته فصلا عن من الركا واندى به في الله فم
 هو اسباب الله مهمو ارهته حاجته كانت اتم فرض كنهه اذ لا يجوز تضديع مسحوق ولكن يحتمل ان
 يقابل من المورس لانهم ما يزيل من حاجته قرضا لا يلزمه بذله بعد ان اسقط الركا عن نفسه
 ويحتمل ان يمان يبرمه بدله في المورس ولا يجوز له لا قراض اى لا يجوز له تشكيل له تبرع بول اقرض
 وهما مختلفان في الاقرار من قول الى لدرجته لاحبر من درجات الاموال وهي درجة اقدم لثالث
 الدين يقتصر ون على اربعة اواحد ولا يزدون عليه ولا يقدرون عليه وهي اقل الرتب وقد يقتصر
 جميع العوام عليه ليجعلهم بالمال ويبلغهم اليه ووضعه فيهم بالمال لا حرة قال الله تعالى ان يسألكم
 فيكم تملكونكم تملكونكم اى يستفص على كركم بين من يشتري منه ماله ونفسه بان له الجنة وبن عبد
 لا يستفص على الله ليعلمه فهذا احد معاني امر الله سبحانه بعباده ببذل الاموال المعنى الثاني التظهير من
 صفة البخل فانه من المملكات بل من الله عليه وسلم ثلاث مملكات شمع مضاع وهو متسع وعب
 ابره نفسه وقد تعالى ومن يوق شحم نفسه اوائلهم الملهون وسياقى في ربيع المملكات ووجه كونه
 مملكا وكيفية تقصصه وانما تروى صفة البخل بان تروى بدل المال في الشيء لا يقطع الاية
 الشمس على ما رقت حتى يصير ذلك اعتبارا فان كايه المعنى طهرة اى تظهر صاحبها عن خبث الغنى
 الملائكة وامتنه ربه قدر بدله وقد رفرجه باحراجة واستبشاره صرفة الى الله تعالى والمعنى الثاني
 شكر لعمرة فان الله عز وجل على عبده نعمته في نفسه وفي ماله فانه اذ ان الله به شكر لعمرة الله
 والمالية شكر لعمرة المسامحة من يضر الى الله عز وجل في نفسه عليه لرقق واحوج اليه ثم لا تضر
 نفسه بان يردى شكر لله تعالى على اعنائه عن لسؤال واحوج غيره ليهبر مع العشر او العشر من
 ماله (نوعية المائة) في وقت الاداء ومن آداب ذوى الدين التمهيل عن وقت الواجب اياه
 للرغبة في الامتثال بايصال سرور الى قلوب له قراء ومبادره لغواش ارمان ان تعوقه عن الخير
 وعلم بان في التأخير آفات مع مبدع من اعياده من العسايا لواحده من وقت الواجب واهلها
 دعوية الخير من الباطل فيمنع ان يقتسم بالثلاثة المالك وقاب الماوس بين اصبيعين من صاحب
 ارحمن في أسرع نفقه والشیطان بعد له قرويا بالتحشاء والمسكر وله آفة عقيلة المالك فله
 اعرصة فيه وليعين لركته كان يؤد بها جنة شهر معلوما ولا يمتد ان يكون من افضل لاؤد
 يكون ذلك بعد اتمامه فريته ونصاعه ركاته وذلك كشهر الحرم منه اول السنة وهو من الاشهر الحرم
 ورمضان فقد كان صلى الله عليه وسلم احوال الحق وكان في رمضان كاربج لمرة لا يمتد فيه

كانت بداياتهم بدايات
 المر يدن قلوبا وصلوا
 الى روح المحال وادركتهم
 الكشوف بعد الاجتهاد
 امتاؤا بالمحال فطرحوا
 نوافل الاعمال فاما
 المرادون فتسقى عليهم
 ذهاب والواهن وفيها
 قره اعيانهم وهذا تم
 واكمل من الاول فهذا
 الذى اوضحناه احد
 طريق الصوفية فاما
 الطريق الاخر طريق
 المر يدن وهم الذين
 شرطوا لهم الانابة فقل
 الله تعالى ويهدى اليه
 من يتيب فطوبوا
 بالاجتهاد اولا قبل
 الكشوف قال الله تعالى
 والذين جاهدوا فينا
 لنهدينهم سبلنا يدركهم
 الله تعالى في مدارج
 الكسب بانواع الرياضات
 والجاهدات وسهر
 الدجابر وظما الموابر
 بتأخيرهم في ان الطالب
 وتضيق دونهم لواع

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

رمضان فصيلة ليلة العذر وأنه أمر فيه بقرآن وكان يحذرون لا يقولوا رمضان فانه ممن من أسماء
 الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وفوا محله يصم من الشهور والكثرة افضل فانه شهر حرم وقبسه
 في الاكبر وفيه الايام المملوءات وهي العشر الاوول ولايام المهدودت وهي ايام التشريق وافضل ايام
 شهر رمضان العشر الاواخر وافضل ايام ذي الحجة العشر الاوول (الطبعة الثالثة) لا سرعان ذلك
 ودع عن الزيادة للجمعة قال صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة جهرا لفلان في ربيع في سر وقال بعض العلماء
 لا من كوز لم يمتها حياء الصدقة وقدر روى ايضا من ادواول صلى الله عليه وسلم ان العبد ليس على
 في السر فيكتبه لله سر فان ظهره فغن من السر وكن يتي للعناية قال تحدث به قبل من السر
 والعناية وكتب ريان في الحديث المشهور ربيعة فيهم الله يوم لاصل الاطلة احدثهم رجل تصدق
 صدقة فلم تعلم شيئا له بما اعطى نعمه في المحر صدق لسر حتى غصب الرب وول الله تعالى وان تحسوه
 ووثقه له قراء فهو حبرا اكبر وفاته لاحياء الخ لاصل من آيات ريان والجمعة فقد روى صلى الله عليه
 وسلم لا يلق الله من صوم ولا من امر ولا من والمتحدث بصرته بينات الجمعة وانما على في ملامس لباس
 في الزيادة والاحياء والسكرت هو الخاص منه وقدما في فضل لاحياء جماعة حتى حثوا ولا يعرف
 انما على المعطى مكان بعضهم ببقية في يد اعمى وبصمهم ببقية في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث
 روى لا يرى المعطى وبصمهم كان بصره في ثوب الفقير وهو بائس وبصمهم كان يوصي في يد الفقير على
 رعيه بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكنم المتوسط شأه ووصيه بان لا يغيثه كل ذلك توسلا في
 عده غصب الرب بصدقه وادعاه من الزيادة والجمعة ومهم ما لم يتمكن الابان يعرفه شخص واحد
 تسليمه في وكين اسلم في المسكين والمسكين لا يعرف اولي في معرفة المسكين ارياه وانه جبهه وانس
 في معرفة المتوسط الا ان يادوهما كانتا شهرة فصدقة له محيطا له لان كآراءه للجل وتضعيف
 لمب الناس وحب الجاه اشدها شيئا على النفس من حب لسان وكل واحد منهم ما له في الاخرى وكل
 عده انما في ثقل في القبر في حكم المثلان عقر بالادعاء صده ريان تنقلب في القبر اعمى من لا على وهو
 ما روى تضعيفه ما روى في القبر اعمى من لا على وهو ما روى تضعيفه اذ عدها تصدق ريان للجمعة وكانه جعل بعض
 سر في القبر وهو بالجمعة قد روى ضعيف من له قرب زادي في قوله المحي في وزنك الامر كما كان لكان لا ر
 تون عليه وقوله هذه الصفات التي ما قوتها السمل بمشاهها وضعف هذه الصفات بمشاهها وضعف هذه الصفات بمشاهها
 عمل بخلاف مقتضاها فاي فانه في أن يخالف دواعي البخل ويحب دواعي ريان وضعف الادنى
 بقوى الاقوى وستاني اسرار هذه المعاني في ربع المهلكات (الطبعة الرابعة) ان بصره حيث علم ان في
 به رغبة بالناس في الاقتداء و يحرس سره من دعيه ان ريانا طريق ادى منذ كره في معجزة
 ريان في كتاب ارياه فقد قال الله عز وجل ان تدوا الصدقات شعما هي وذلك حدث يقتضي العمل
 انما اداها فلا تقتد وهو ملامس الناس انما على ملامس الناس لا ينبغي ان يترك الصدقة في حيلة من
 ريان في الاطهار بل ينبغي ان يتصدق في وجهه سره عن ريان قدرا لا يمكن وهذا في الاطهار
 يحذر ان الناس يري ريان وهو هتكت سر الفقير فانه ريانا يادى ما يرى في صورة المحتج من أشهر
 ان قال فهو الذي هتكت سره فلا يحذر هذا المعنى في طهاره وهو كاطهار النفس عن من تسره فانه
 يحذر وان تجسس فيه والاعتناء بذلك كرهه منى عده فانه من طهره فادمة المحر عليه ما عدا ذلك هو
 السبب في او يمثل هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي ان يخطب الجاهل على الله وقد روى الله تعالى
 وبقوة رر قباهم سرا وعلاية مذنب الى علاية يثب لم يها من هذه الرغبة في كل اعدد قيق
 امس في وزن هذه العادة باعده وري في هذه ذلك يختلف بالاحوال ولا شىء من مقرب يكون لا علال

الارب يقدون في رمضان
 الارادة ويخافون عن
 كل مألوف وعادة وهي
 الانابة التي شرطها الحق
 سبحانه وتعالى لهم
 وحسن الهداية مقرونة
 به وهذه الهداية اصل
 هداية خاصة لاها
 هداية ليه غير هداية
 انعامه التي هي هدى الى
 امره وهي به بمنصبي
 المرفة الاولى وهذا حال
 السالك الهيب المريد
 فكذلك الانابة غير
 هداية انعامه وانجرت
 هداية خاصة واهتدوا
 اليه به دان اهتدوا له
 بالاكبادات فاعادوا من
 مصيب لعسر الى مصاب
 البسر بر رومان وهج
 الاجتهاد الى روح
 الاحوال فسبق اجتهادهم
 كتوفهم والمرادون سبق
 كتوفهم احتج بهم
 (أخبرنا) الشيخ رحمه
 أو الشيخ محمد بن عبد
 الثاني قال ما أبو الحسن

سعيد السكري يقول
سمعت ابا سعيد الخزاز
يقول كل باطن يخالفه
ظاهره باطل وكان
يقول بخير وجه الله
علنا هـ ذامته
بحديث رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال
بعضهم من امر السنة
على نفسه قولاً وفعل
طوبى بالكلية ومن امر
الموى على نفسه قولاً
وفعل طوبى بالكلية
ان ابا يزيد بسامي
رحمه الله قال كنت يوم
لبعض اصحابه قمنا حتى
نقرا الى هذا الرجل
ابى قدس بن نفسه
باولايه وكان رحن في
ناحية مرقود وداو مشهورا
بارحمه وانعبدته فصب
اليه قلب حرج من يته
يقصد المصير في مذاقه
نحو القبلة فقال ابو يزيد
انصرفوا فانصرف ولم
يسلم عليه وقال هذا رجل
ليس بما مؤمن على ادب

الى الله وانه لا حرة فليس ما قبل من مؤثر غير على نفسه وليس له من ماله الا ما تصدق به فاني
أوأكل فاني ولدي يا كلاً قصه وطرف الحال فليس من العقل قصر لظفر على العاجلة وتركه لا تبار
وقد دون تعالى يا أيها الذين آمنوا أفنقو من طمعت ما كسبتم وما أخر خالفكم من الارض
ولا يسموا الحبث به ففوقوا ستم يا حذريه ذال تمضوا فيه أي لا تأنسوا بالامع كراهية
وحب وهو معنى ان يحب الضال فيؤثر به ربحكم وفي الخبر سبق درهم مائة ألف درهم وذلك من
بحر حبه لانس وهو من حسد له وجوده فيصدد ذلك عن ارضاء امرح بالبذل وقبحه من حبه
ألف درهم بكره من ماله فيبدل ذلك على به ليس مؤثر في جعل شيء مما يحب به وبذلك دم به
تعالى فوب جعلوا به بكرهون وقيل تعالى ويجعلون لله ما بكرهون وتصف لتنتهم الكذب ان لم
الحسي لا وقف بعض لفر على النقي بكذب لهم ثم يتروا جرم ان لهم انا اراي كسب لهم حياه
ما بكرهون لاسر هـ الوطء التمس هـ ان يطلب الصدقة من تزكوه بصدقة ولا يكتفي بان يكون
من عموم الاضناف التي به فاني عمومهم خصوص صلات ابراع خصوص تلك الصعاب وهي هـ
هـ (لاولى) هـ يطلب لا يقبله من مرض عن الدنيا المتجردين لتجار الاخرة قال صلى الله عليه وسلم
لا باكل الاطعام في ولايا كل معاملة ذاتي وهذا لان التقى يستعين به على التقوى وتكون شرباً
في طاعة باعانتك يا وقال صلى الله عليه وسلم اطعموا اطعامكم انتم واولادكم واولادكم واولادكم
انتم حذر اضعف بضعه من منحه في الله تعالى وكان بعض العلماء يؤثر بالاطعام فقراء الصومنة دون
غيرهم فقل له وعملت عمر وبنك جميع الامراء لكان اضعف فقل لا هؤلاء قوم همهم الله سبحانه
مصرفهم فانه تشتت هم احداهم ولا ان اردتهم وحدث في الله عز وجل احب الي من ان اعطى الامم
همته ينفق كرهه الكلام للبيضا فاحسبه وقال هذا اولي من اولياء الله تعالى وقال ما سمعت
رحم كلاً ما احسن من هـ ثم حكى ن هذا ارح احسن حاله وهم يترك الحنوت فحدث اليه ليعبد
وقال جعله بصاعته ولا يترك الحنوت قال النجار لا تصرف لك وكان هذا الرجل بقا لا لا باحده
امقره من ما يتعاون منه (الصفة الثانية) هـ ان يكون من اهل العلم حاصه من ذلك اعانه على انه
والعلم شرف له بادته مهم تحت يده اليه وكان ابن المبارك يخصص عمر وفه اهل العلم فقل له
عمت رسول في ذكرك بعد مقام السوة اقص من مقامك هـ هذا اشتغل قلب احداهم بحديثه
يتمرغ للعلم ولم يقل على ليعلم ويرى بهم ليعلم افضل هـ (الصفة الثالثة) هـ ان يكون صادقا في امر
وعلمه ما توحيد وتوحيد انه داخذ لعماده لله عز وجل وشكره ورأى ان النعمة منه ولم
لي واسطه هـ داهاوا كره لعل الله سبحانه وهو ان يرى ان النعمة كلها موهوبة ومسيبة اقم
لا تحسن ذلك وبين الله صفا وعد نعمة غير عاليت مع ما ومن شكر غير الله سبحانه وكانه لم يزل
المهم ولم يتيقن ان واسطه فهو رمضه بن صغير الله عز وجل سلطان الله تعالى عليه فواي لعل
ويسرله لاسباب ما عطي وهو فهو رور انتر كلف قدوة عليه بعد ان اتى الله عز وجل في قبه
صلاح دينه ودياره في فعله هـ قوي به عث اوجب ذلك حزم لاردوه من خاص اقدروا ولم يستمع احد
مخافة ساعث لقوى لدى لا ترد فيه والله عز وجل طاق لا سوا عث ومعه ما ويرى بل لا ضعف واد
عنهم ومعه اقدرة لا لا ترا من يقتضي البوعث وتيقن هـ لم يكن له نصر الا الى مسبب ذلك
وتيقن مثل هـ لعدا مع المعنى من انه غير وشكره وذلك حركة لسان يقل في الاكثر جدوه
من هذا العبد لم يوجد لا ضيق وان لم يمدح بالاطعام ويدعو بالخبر في ذم بالامع ويدعو بالشر
الايداء واحول له متفاوتة وقدر روى صلى الله عليه وسلم عث معروفا في بعض اقره وقال لارحم

حفظ ما يقول لما أخذ قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره ثم قال اللهم لك
 مناس ولا نافي عنه ما جعل فلا لا يسالك يعني بعبادته ما جرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم علمت أنه يقول ذلك فأنظر كيف نصر الله تعالى من وحده ومن صلى الله
 عليه وسلم رجل تب فقال أتوب إلى الله وحده ولا أتوب إلى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق
 بآية الله وتأت برأه فثابته رضي الله عنهما في قصه الأول قال أبو بكر رضي الله عنه قومي يعني رأس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا أفعل ولا أجد إلا الله فبشر صلى الله عليه وسلم دعوه يا أبا بكر
 وفي بعد آخر أنهم راضى به عنهما قالت لاني بكر رضي الله عنه بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد مدعيك
 إلى بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عايناه ذلك مع أن نوحى وصل إليها على اسم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ورؤية لاشياء من غير الله سبحانه وصف الكفار بن قال الله تعالى وإذا ذكر الله وحده
 شارت قلوبهم أن لا يؤمنوا به إلا حرية وإذا ذكر من دونه انهم يسبونون ومن لم يصف
 به عن رؤية الوسائط لأم حيث أنهم وسط فكل ما لم يثبت عن الشرك الحق مرفوع في الله
 سبحانه في تصفية توحيد عن كدورت الشرك ونحوه (الصفة الرابعة) أن يكون مستترا بحجب
 حاجته لا بكثر التلذذ والشكوى أو يكون من أهل البر وقته في ذمت نعمته وبقيت عاقبته وهو يتعش
 في حجاب العمل قال الله تعالى يحسبهم لعمى عن غيبه من انهم يعرفهم بسم الله لا يثبتون الناس
 كما لا يثبتون في السؤال لا لهم اعتناء بيقينهم أعز بصبرهم وهذا يعني أن يثبت بالاعتصاف عن
 من الله في كل محلة ويستكشف عن واطل أحوال أهل الخير والعمل فتواب صرف المعروف
 بمضعاف ما يصرف إلى الجاهل بن بالسؤال (الصفة الخامسة) أن يكون معيلاً ومجرباً وعارص
 بسبب من الأسباب فهو جديف معي قوله عز وجل لله قرأه ليس أحضر وفي سبيل الله في حوائج
 مريد لا حرية أهيلة أو ضيق معيشة وأصلاح قلب لا يستطيعون ضرباً في الأرض لا لهم مقصود
 مع ما يفتقدوا الأطراف في هذه الأسباب كالعمر رضي الله عنه يخطي أهل البيت الضيق من العثم العشرة
 لا يوقها وكان صلى الله عليه وسلم يخطي العطاء على مقدار أهيلة ومثل عمر رضي الله عنه عن جده
 لا وقال كثرة لعيال وثمة لمال (الصفة السادسة) أن يكون من الأتارب وقوى الأرحام فكون
 له قوة وصلة رحم وفي صلة الرحم من أبواب ما لا يحصى قال عن رضي الله عنه لا أصل لأحسان أحوال
 لهم أحب لي من أن تصدق عشر بن درهم ولا أصله عشر بن درهم أحب لي من أن تصدق
 بن درهم ولا أصله بمائة درهم أحب لي من أن اعتق رقبة والأصدق وأحسان لمبرأ صدقة من
 أن يارف كباية قدم لأتارب على الجانب فليراع هذا ما يفتق منه هي نصيبات لأصلو وفي كل
 من حوائج فيذي أن يطلب أعلاها فان وجد من جمع جلة من هذه الصفات هي الصدقة الكبرى
 من لفظي ومهما احتج في ذلك وأصاب فله أجران وأحد أهله أجر واحد فأن جريه في
 من ظهره منه عن صفة لغيره وتأكده حب لله عز وجل في قلبه وحسنه طاعة وهو الصفة
 التي تقوى في قلبه فتشوقه في لقاءه عز وجل والآخر لثاني ما هو له من فائدة دعوة لا تحذ
 من قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل لعل أصاب حصل الأجران وان حصل
 من دون الثاني فهذا صاعف أجر لمصيب في الاجتهاد وهو في سائر المواضع والله أعلم
 (العصل الثالث في اقتضاء أسباب استحقاقه وطائفة قبضه)

(بيان أسباب الاستحقاق)

لا يستحق الزكاة إلا الحر مسلم ليس بها شئ ولا مال على أنصف بضعه من صفات لأصناف الثمانية

من آداب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فكيف
 يكون مأموراً على
 ما يدعيه من مقامات
 الأولياء والصدقات
 (وغيره) حادماً لثبتي
 وجه الله مداراً لثبته
 عند موته فقل لما أمرك
 لسانه وعرف حقيقته
 شاولي أو وضئي للأفلا
 قوصانه وسيت يحيل
 محبته فقبض على
 يدي وأدب على أصابي
 في محبته بجلالها (وقال)
 مهل بن عبد الله كن
 وحداً لشدة الكتاب
 والسنة فاطم هذا حال
 الصوفية وطريقهم وكن
 من يدعي حالاً على غير
 هذا الوجه فمدع مفتون
 كذاب

(الباب الخامس في

ما فيه لنصوف)

أحسبها شيخ أبو ردة

طاهر بن أبي العتصلي

كتابه قال أنا أبو بكر أحمد

ابن علي بن خفاف التبرازي

طایفه
نصفه
سوه
دود
کوسو
رغز
ارد
کار
کر
دور
اساقی
داغه
مهر
مرحاله
فرجه
شاهان
اواخر
لاجر
سهل
اکبر
الائمه
طلب
دره
تیره
چوبار
الاخضر
روند
کن
اورده
مشهد

۱۰۷

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اشتمت والمتورع بأحد وجهي بالاحوط ويدع ميريه في ملايريه ودرجات المتوسعة المشككة
من اطراف الماهية الجاية كثر ولا ينحى من الاحتياط والله علمه (الصف الثالث لعدم كونهم
وهم السوء بسبب يحرمون الزكوات سوى الحماية والتضيي ويدخل فيه العريف والكتاب
والمتوفى والمخوف والمقار ويزادوا خدمهم على اجزائهم فان وصل شيء من ائمتهم من اجزائهم
على بقية الاصناف ونقص كمن من مال المصالح (الصف الرابع) المأولة قلوبهم عن الاسلام
وهم الاشراف الذين اسلموا وهم مطاعون في قومهم وفي اعصاهم فيهم يرغمون لاسلامهم وترغب
تفرغهم واتباعهم (الصف الخامس) المكاتب (الصف السادس) الذين دفعوا الى اسيدهم المكاتب وروى في
المكاتب جازولا يدفع السيد في كتابه الى مكاتبه لانه لا بد من مكاتبه (الصف السابع) العرقه
والهزم هو الذي استقرض في طاعة ائمة وهو في حال استقرض في معصية فلا يصح الا في نوازل
كأن غلبه لم يقص ديه لا اذا كان قد استقرض لمصلحة واضحة فله (الصف الثامن) العرقه
بمن ليس لهم مرسوم في ديون المرتزقة فيصرف لهم مرسومهم وان كانوا غلبوا اعادتهم على لغزو
(الصف التاسع) السبل (الصف العاشر) وهو الذي يفتن من ائمة في سائر في غير معصية الواجب وهم يعطى
ان كان قبيح وان كان له مال يبلد آخر اعطى بقدر ما يقتضيه فان لم يعرف عند معصية فلا بد
مقرروا مسكنه فيقول لا حيل ولا طلبة فيقول لا يحول فيجوز ان يفتن في قوله ان لم يله لم يسهل
مروا وانه هو امر مستقيم فيعطى قوته في عارقل لم يقف به استودع في معصية لا تصاف فلا بد من
من لبيته فهد مشرو لا نسخة في وامانة دار ما يصرف الى كل واحد حسب ما

(الصف الحادي عشر) وطائفه (الصف الثاني عشر)

(الاول) ان يعلم ان الله عز وجل يحب صرف ركاياه ليكني همه ويجمع همومه هما واحد
فقد تعد الله عز وجل الخلق باليكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واما لا تحرو وهو المعنى قوله
عالي وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولكن ان قصص الحكمه ان يسلم على العبد الشهور
في حاجته وهي تفرق همه اقتضى الكرم فاضحه تكتفي في حاجات ما كثر لا حول وصم في يدي
عنده لكون الله لهم في دفع حاجتهم وسببه لفرغهم ان يفتنهم من اكرمه له فله فله فله فله
في الحظر ومنهم من اوجه جماعة من الدنيا كما يجمع المشرق من جبهه زوى عنه ولما وافق اليه
من حاجته على يد الاغنياء ليكن سهل التكسب والتعب في الجمع والحفظ عاينهم فانه نصب الى
مقره فيجهدون لعبادة الله والاسلام عند ذلك لا الموت فلا يصرفهم عن فضولهم ولا تشغولهم عن
سأف او قبه وهذا منتهى العزيمة في الدنيا ان يعرف قدر نعمه ففقر ويقتضي ان يصل الله عليه
بما رواه عنه اكثر من فضله فيما اعطاه كتابه في كنهه في حقيقته وبالله ان شاء الله تعالى
الاحد من احدهم من الله سبحانه ورواه وعوباله على شذاعة وتلك نيتة فيد ان يتوكل به على الله
فيما يقره عليه ولا يصرفه الى ما ياحه الله عز وجل فان الله عز وجل على معصية الله كان كافرا لانهم
عز وجل مستحقا للعبادة ما انت من الله سبحانه (الثانية) ان يشكر الله على ما يعطيه ويثني عليه
بكون شكره ودعاؤه بحيث لا يجرحه عن كونه واسطة وانكسر طريق وصول نعمه به سبحانه
مصري حق من حيث جعله الله طريقا ووسطة وذلك لا يبي في رؤيه نعمه من الله سبحانه وروى
صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله وقد انشئ الله عز وجل على عبادته في مواضع على
اعمالهم ووخافهم واطار القدره عليهم بحقوقه تعالى نعم العبد في ثوب الى عير ذلك واقل القاص في
عالمه لله قل في قلوب الابرار وركي عملك في عمل لا خيار وصحى عن روي وحقق اروح

بالحقائق وسياسم في
ايدي الخلائق فمن لم
يتحقق بالحق لم يتحقق
ما تصوف (وسئل
ابن سني) عن حقيقة
العقود ان لا يتبع
شيء دون الحق (وقال)
ابو الحسين النوري نعم
الفقر السكون عند العدم
والسئل والانشاء عند
الوجود (وقال) بعضهم
ان الفقر الصادق بصرف
من يعي حذر ان يدخل
عليه لعي فيفسد فقره
كأن ان يعي يجتر من
الفقر حذر ان يدخل
عليه فيفسد عليه
غناه (وبالاسناد الذي
سبق الى أبي عبد الرحمن)
قال سمعت ابا عبد الله
ارري يقول سمعت
محمدا القرظي يقول
الفقر الذي لا يكون له
في به حاجة وسمعت
يقول سأت يا بكر المصري
عن الفقير فقال الذي
لا يملك ولا يملك (قوله)

تعي وقد قال عمر رضي الله عنه قد أعظم هذا وحتى ذهب قوم إلى أن من فقريته في أحد بقر
 ما يعود به إلى مثل حاله ووعشرة آلاف درهم لا فخرج عن حد الاعتدال ولبشع وطلقة بستانه
 عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال صلى الله عليه وسلم جعله في قرنت فهو خير من فاعص بحال وأنا
 في ذلك ثم من يحل له حابس كثر من غيري وأعنى عمر رضي الله عنه غيري بأفقه بها شرف هو محكي
 فيه ما للفقير إلى قوت اليوم أو الألفية ذلك ورد في كراهية الأول وتردد في الأول وحدث
 منه كرويه حكم آخر بن الخويزلي أن بشرى ضيقه فيستعيه فرب إلى لاحتمال وهو أنه
 ما إلى الأسراف ولا قرب إلى الاعتدال كتابه ما رواه فيه حشر وفيه دونه بغيره وهو
 لا مواراة لم يكن في تقدير حزم باتوقف وليس للمعتمد لا في كرم بعلمه ثم رتلورع تمت
 من واثقك وأثقك كما قاله صلى الله عليه وسلم لا يتم حرازه لولب فاد وحادثة صفة
 شياع بأحد وليتق الله فيه ولا يبرح من حاله من علم له حرقا له وشم في ودمطالعت
 من ضرورات وفيه شجاعة وافقتم شمس والوقوف من الشبهات من شير وى من وعذاب
 له ليس لطريق الاتحة (الحامس) في مال صاحب المدين عن قدر أو احب عليه من كان به
 في أن لا ياحد منه لا يستحق مع شريكه لأن في قص من لن مضر رمي صرف إلى
 من من صفة وهذا سؤال وجب على أكثر الحكي في م لا يرعون عده بغيره من واثق
 من واثق واثق لسؤال عن من هذه الأمور لم يعلب على الفس احسان لتعريم ومين في
 كرمه راثق ولودرجة الاحتمال في كتاب العلم والحرم من الله في

(العن اربع في صدقة تطوع ومساه وأدب احدث وعظم)

(في فصلة صدقة)

من الاحبار قوله صلى الله عليه وسلم تصدوا ولو قرعها من الجوع وخلق في ليلة كما صلى
 في الاروق من الله عليه وسلم انقوا اربوا من غرة فان لم تحرو وكلمة طيبة بول صلى الله عليه
 وسلم من من صدق صدقة من كس طيب ولا بقل الله الا طيب لا كال الله احد من
 في كاري احدكم في صدقة حتى تبلغ التمر من احد وقال صلى الله عليه وسلم في من رداه في صدقة
 بها كرمها ما ثم نظر في أهل بيت من جبريل فاصبه به وهو في صدقة و
 ما حسن عبد الله صدقة الا احسن الله عز وجل الخ لاف على تركته وول صلى الله عليه وسلم كل امرئ
 في من صدقة حتى تصي من الله صلى الله عليه وسلم لصدقة تسد من باب من الشر ومن صلى
 عليه وسلم صدقة السر تصي غضب الرب عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم ما يدي غطي من
 بالناس احر من الذي يقبل من حاجة ولعل المراد به يدي بقدر من مع حاجته ليعرض على من يكون
 ساو باللعن الذي يصد باعطائه عمارة في وسر وراة صلى الله عليه وسلم في صدقة فصل
 ان تصدق وانت صحيح شمع تامل البقاء وتخشى الفقه ولا تعمل حتى دفت الحشود مات له لان
 كروا لان كذا وقد كان ولا في صدقة صلى الله عليه وسلم بوجه صدقة من رجل
 في دي اراة على صدقة فقال ان عندي آخر قال انفق على زوجة قال في دي آخر
 في دي وديك قال في دي آخر في صدقة على حادك قال في دي حرقا من صدقة
 في بصره وقال صلى الله عليه وسلم لا تقبل صدقة لا في محمد صلى الله عليه وسلم وقال ربه
 في ولو غسل راس الطائر من الطعام وقال صلى الله عليه وسلم بصدق في ما لم يرد وقال
 في عليه السلام من رد سا لا حاشا من يلم نفسه الا كذلك لست ببعه يام وكان في صلى الله

غير افسر واراه غير
 الفقر ولتصوف غير
 رهد فالتصوف اعم
 جامع اعماني الفقر ومعاني
 ارهد مع غريدا وصف
 واصافات لا يكون بدنها
 الرجل صوفيا وان كان
 رهد ودفه في ارب
 حصص ارب وى كاه
 آد اكل واثق ادب
 واكل حال ادب واكل
 مضمون في راب
 لاوت في صدقة ارب
 ومن ضيع لا ادب وهو
 في من حيث بض اقرب
 ورو من حيث رحو
 اة ول (وهي ايب)
 حسن ارب انظر عوان
 حسن ادب لطل لال
 اي صلى الله عليه
 وسلم هل لوحثع له
 في صدقة ربه
 (احمر ما لشع رضى الدين
 اجدر اسم راجزة
 هل نا اشخ ابو نصر
 ع دالم في احسرى
 والدي ابو القاسم

القشيري قال سمعت محمد
ابن أحمد بن يحيى
الصوفي يقول سمعت عبد
الله بن علي يقول مثل أبو
محمد الجريري عن
التصوف فقال الدخول
في كل خلق سني والمخرج
عن كل خلق دقي فإذا
عرف هذا الماهي في التصوف
من حصول الاخلاق
وتدليها و اعتبار حقيقة
يعملان للتصوف فوق
ارده وفوق فقره قيل
نهاية امر مع شرفه هو
بداية التصوف وأهل
السام لا يعرفون سبيل
التصوف ولا يعرفون
قال الله تعالى للفقر
الدين أحقر وفي سبيل
الله هذا وصف الصوفية
والله تعالى مما هم
فقراء أو أضعف
يفترق الحال به بين
التصوف والفقر يقول
فقير في فقره متمسك
متحقق مصله يؤثر على
انفي مطاع الى ما يحسن

عليه وسلم لا يكل خصائص الى غيره كان يسع ظهوره باليسر وبجوده وكان يسأل المسكين بيده وقال
صلى الله عليه وسلم ليس المسكين بي ترده لتمر والتمرتان ولقمة وللقمة عيال المسكين المتعفف
أفروا ان شتم لا يسألون الذين يحاولون صلى الله عليه وسلم ما من مسكين ومسلم الا كان في حقه
الله عز وجل ما دامت عليه منة رقيقة (١٢٠) قال عز وجل من بر بواله فقد تصدقت عائشة رضي الله عنها
تخمين ثم دون درعها رقيق دون محاذي قول الله عز وجل ويطعمون الطعام على حبه مسكينة ويتوب
واسرائيل قال وفيه بشارة وكان عمر رضي الله عنه يقول اللهم احمل عصل عند حيار بالعلمهم وودون
على ذوى المحاجة منا وقال عمر بن عبد العزيز صلاة تسلك نصف الطريق ولصوم يكملها بالليل
و الصدقة بذلك عليه وول ابن أبي الجعدان الصدقة اندفع سدسها من بابها من السوء وفصل سرها عن
عالم يتمايسر من ضعتها ودم لتلك الحبيبة من شيطانها وقال ابن مسعود من رجا الله سبعا من سبعة
ثم أصاب فاحشة فاحط عمله ثم تركه صدق عليه برغيف فقهر الله له ذنبه ورد عليه عمل لم يضر
سوقا وقال نعمان لانه اذا أحسن حظا في الصدقة وكان يحيى بن معاذ ما عرف حصة من حسن
الدين اذا الحمة من الصدقة وقال عبد العزيز بن أبي رواد كان من ثلاثة من كبروا بالحمة كفت
المرص وكفها الصدقة وكفها المصائب وروى هذا وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان الاعمال
تاهت فقالت الصدقة يا صاكن وكان عبد الله بن عمر يصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول ان
تدبروا حتى تهتوا عما تحبون والله عزم في أحب السكر وقال النخعي اذا كان الشئ لله عز وجل لا يسر
أن يكون فيه عيب وقال عبد بن عمر يرحم الله من يوم اقامه أحوج ما كانوا وأعدش ما كانوا
قطر عري ما كانوا فظن أن أطعم الله عز وجل أشبه الله ومن سقى الله عز وجل سعة والله ومن كساه
عز وجل كساء الله وقال الحسن لو شاء الله لجمدكم أغنياء لا فقر فيكم ولكنه يتلى عليكم بعض وقال
الشيء من لم يرغبه في ثواب الصدقة أخرج من القبر الى صدقة فقربا من صدقة وضرب بها وجهه
وهل لك لا ترى أم شرب ماوس من الماء الذي يصدق به موسى في المسجد لانه انما جعل للعطشان
من كان ولم يرد به أهل المحصول على الخصوص ويقال ان الحسن مربة فخاص ومعه جارية فقال
للحسن ترعى ثمنها لدرهم ولدرهم قال لا بل ما ذهب قال الله عز وجل رضي في المحور لعين باله من
واللقمة

(بيان اخفاء الصدقة وانظارها)

قد حلت طار في غلاب لخالص في ذلك حال قوم الى ان لاهة فصل وما ل قوم الى ان لاهة
فصل ويحسن شر الى ما في كل واحد من المعاني لا تات ثم تنكشف البصائر عن الحق فيه (١٢١) لاهة
فصل (١٢٢) لاهة اني للسريع لا تحذف احد من احد صاها رختك لسر المار ووه وكشف عن
المحاجة وخروج عن هيئة التعفف والتصور المحبوب يرى بحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف
والشأن في لم القلوب لباس والتمتع طاهر الجسدون أو يكفرون عليه أحدهم ويضنون انه اندفع
الاستعانة أو يسبونه الى أحمر ياديهو كمدوسوه الفتن والعيبة من بدو الكبار وصياهم من
المجرثم اولي دول بوايو اب السخيات في لا تترك ليس التوب بالمجدد خشية أن يحدث في جبر في حده
وقال بعض زهد درج بركت ستعمر شي لاخل حواي يقولون من أين له هذا وعز أرحم النبي
انه روى عليه فيص جديد في بعض احدهم من أين لك هذا فقال كسايه أحي حبيته ووعلت أن أهله
علموا بعد قبائهم ثبات اعانة المصطفى على أمر راعه من قال فصل السريع الجهوري لا عطاء أكثر
ولا عاقبة على تمام الامر وف معروفي ولكن لا يتم لاناس فيهم ما ظهر هذا انكشف امر بعض
ودفع رجل الى عرض لعلم شياء هرا مرده اليه وودع اليه أحسن أبي السرفق له قيل له في ذلك وقال

فقر ولا في صورة غنى
والتمايز في الفضيلة فيها
يوقفه الحق فيموت ويخله
عليه ويعلم الاذن من
الله تعالى في الدخول في
الشيء وقد دخل في
صورة مائة مائة لله
ماد من الله تعالى
و يرى الفضة جند
في الله ما كان لادن
من الله فيه ولا يفتح في
السعة والدخول بها
لله اذ قد ان الا بعد
الحكامهم علم الاذن وفي
هذا منزلة للاقدام و باب
دهوى للدين وما من
حال يتحقق به صاحب
الحال الا وقد يحكيه
واكب الحال لهلك
من هلك عن بنة ويجي
من حي عن بنة
انصح دانت مظهر لمرق
بين افقر وتصوف
وعسم افقر اس
التصوف وبه قوامه على
معنى ان الوصول الى
رتب التصوف طريقه

لا طهر فصل بل يختلف ذلك باختلاف احوال الاشخاص فيمدى
ان يكون المخلص عراقي دمه حتى لا يتبدل في حال الغرور ولا يصدع قلبه مع ومكر الشيطان ولكن
و الخداع اغلب في معاني الاحكامه في لاهلها مع ان له دخلا في كل واحد منهم و ما دخل الخداع
في الاسرار من سبل الخداع ليس فيه من حقت لجاه والمزلة وسقوط القدر عن اعين الناس و قد
الحق اليه بعين زرد مر في الماضي من لمع عس فهدر هو لانه لدوس ويسكن في لعن
والشيطان بواسطته يدهر مدى البحر حتى تعان ما في تحية التي ذكرها وما معيار كن ذنب و يحكمه امر
و حذو هو ان يكون اليه ما يكشف احده اصدق كتابه ما يكشف صدقة حذو ما يحسن نظرائه و انشده
فانه ان كان يعي صفة الناس عن نفيه والحدوس و انص او يتقن ان تلك الاستراوة له بعض عي
لا سرا اوصية له من لا تسكن ذلك مما يحصل ما لك و صدقة احبها كان اسكتاف
امر اناس عليه من انك في امره فتقديره كحرم من هذه ما في اعاليط و انما يل من مكر الشيطان
و حذو من اذ لا اعلم بخدور من حيث به بلام حيث به علم زيدا و عمر و و انما به محذور من
حيث انها عرض امرض تصور لاس حيث انها عرض امرض فبذعي لخصوص ومن احسن من
الاحكامه مثل هذا راعى بغير الشيطان عنه ولا لا ير كذا العمل قليل الحظ و اما جاب لظواهر
الشرع اليه من حيث به نصيب اقل المعطى و استغاث له على مثله و اظهاره عند غيره انما له
في لا كرح حتى يرغب في كرامه و قد وهذ دوس في الدطن و الشيطان لا يقدر على ما تدين لادن
يروج على هذا الحديث في معرض السنو يقول له انك كرم لسه و لاحكامه من ازياء و بورده
لما في تذي كراما لجملة ع لاهلها و قد علمه لاطل ما ذكرها و معيار ذلك يحكمه ان يبصر في من
نفسه الى الشكر حيث لا يتم في البحر الى المعطى ولا في من رغبت في عدمه و من يدى جماعه يكرهون
بها ر عطية و بر عوف في حثهم و عاداتهم فهو لا يظن لاس بخفي ولا يشكر كراما استوت
الاحوال و قد علم ما غنه هو فامة ان في الشكر و نعمت بالجملة و الا فهو مفر و رثم فاعلم ان
ما غنه لاس في شكر ولا في ان يعمل عن قصده حتى المعنى في بصره ان كل هو من بحب الشكر
و انشرف في ان يحكي ولا يشكر ان قصده حق لا يبصره عن لذو طاله شكر طم و ادغم من حاله
له لا يحب انكر ولا قصده و ذلك شكره و بصر صدقة و لثون صلى الله عليه وسلم لارجل
يرى روح بين به خضر اتم عنه ذم و مع الخ مع انه صلى الله عليه وسلم كان يثني على قوم و حووه
ذقت به فيهم و علمه بان ذلك لا يضرهم بل يزيديهم في الخير و قال و حذو من سادس و روي
عن الله عليه وسلم في آخر حاكم كرم قوم ما كرمه و مع كلام رجل فاجبه و قال صلى الله عليه
وسلم ان من نيا ان يصبر او قال صلى الله عليه وسلم عم احكم من احب حبر فله خبره فانه يزد دره
في البحر و دل صلى الله عليه وسلم اذا مدح المؤمن بل لا يمان في ذمه و ان ثوري من عرف بهم
مدح الناس و دل صلى الله عليه وسلم بن اسباط ما اولئك من روف كبت انا امر به و لثون ربت
بعمه من شاعر و حذو على و شكره و لا ولا لا شكر و قد في هذه المعاني يذبحي ان يلهذه من يرعى
من العمل الحو و رح مع همن هذه لدقائق ضحكة لثظ و شمالية له اكثر اتعب و فلة شفع و
هذا العلم هو ان ية ليه ان من مثله واحد من افضل من عبادة ساق هذا العلم فحبه و قد علم
و بالعلم به موت عاده العمر كما و تنطق و عن انجمله فلا حذو في الملا و الرذ في السرا حسن لاس
و سلمه و لا يذبحي بل روي ما روي ان الان تكمل المعرفة بحيث يستوى اسر و لعانية و ذلك
لذكرت الاخرى يذبحي به ولا يرى نيا ان الله الكريم حسن العون و التوفيق

(بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو لا كما)

كان ربه الخوص والعنف وجميعاً روي أن لأخذ من الصدقة أفضل من في أخذ ركة من ركة
 تلك من وتضييقها عليهم ولا يدرى لا يكره في حقه معاملة لا تفقد كذا يصدق الكتاب لغيره
 الصدقة فالأمر فيها أوسع وقال قائلون بأخذ ركة دون لصدقة لاه عامة على حب وورثه اب كرس
 كلهم أحد لركاء لا ثور ولا ركة لامة تيم او عيا هو حق واجب من صدقة ركة لاه عيا حين ولانه
 أحداً الحاجة ولا لسان علم حاجة عنه قطع وأخذ الصدقة أحداً من كان على ان المصدق يخطى
 من بقدومه خير ولا نمرودة المساكين أدخل في العدل والمساكنة وهدم من لا كرس قد ياتى لسان
 الصدقة في معرض الهدية ولا يتم عنه وهذا تخصيص على دل لا تحدد حاجته وانفق الحق في غنى
 هذا يختلف بأحوال الشخص وما ياتى عليه وما يخص من البقية ان كان في شدة من مصاربه بصدقة
 لا يصدق ولا ينبغي أن يأخذ ركة هذا ركة من فقير فقير هذا ركة من غنى ركة من غنى
 وليس له وحده في قصته فهو مستحق قطعاً فادأخبر هذا من ركة من الصدقة وذلك صاحب
 الصدقة لا يصدق بذلك المال ولم يأخذ هو فليأخذ استدته فان ركة واحدة يصرها صاحبها
 مستغنى في ذلك تكبير الخبير ونوسيع على المساكين وان كان لسان معرفة فاصدقه ولو لم يكن في أخذ
 ركة تصيب على المساكين فهو خير ولا ركة من مائة وتواحد لركاء اشقى كسر النفس وادلالها في
 باب لأحوال والله أعلم بكتاب أسرار ركة محمد لله وعونه وحسن توفيقه وتلوه من شاء الله
 على كتاب أسرار الصوم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
 وسلم الأئمة والمقرئين من أهل السموات والأرضين وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً اللهم إلى
 يوم الدين والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل

(كتاب أسرار الصوم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حمد لله الذي أعظم على عباده المنة بما دفع عنهم كيد الشيطان وحمه ورد له وحب طمته اذ جعل
 الصوم حصلاً له لياثمه وحمه وفتح له بابه أبواب الجنة وعرفه وسيله الشيطان في قلوبهم
 الشهوات المستكنة وان بقى معها تصبغ النفس المطمئنة ظاهرة الشوك في قصب حصه قويه المنة
 لا يدرى على محمد بن الحنفى وعنه هذا السند وعي آله وأصحابه في ما صار له في القول المر حجة
 في ما قيلها كثيراً (أما بعد) قال للصوم مع ما كان يفتنى قوله صلى الله عليه وسلم الصوم نصف
 البر وقضى قوله صلى الله عليه وسلم الصبر نصف الإيمان ثم هو مقرر بصفة استسقاء في سعة تعالى
 من سائر لا ركة لادفال الله تعالى فيما حكاه عنه بيده صلى الله عليه وسلم كل حصه عشر من الحما
 في سعة نصف لا الصيام طاعة في وما أخرى وتفق تعالى عاب يوي أصبر من آخرهم بعد
 وهو الصوم نصف الصبر فقد حازوا به وباشتهير والحكمة وبما هي في معرفة فضله قوله صلى
 الله عليه وسلم ولدي نفسي بيده كالموفى ثم اصبح طيب عدا الله من ربح المثل يقول الله عز وجل من
 صوم يوماً وطعامه وشرابه لأحى فالصوم في وأما جزى به وقال صلى الله عليه وسلم للجنة ما يقول له
 لا يدرى عليه ولا الصائم وهو موعود ببقاء الله تعالى في جزاء صومه ووصى الله عليه وسلم
 ثم فرحتان فرحة عند إتمامه وفرحة عند إتمامه وقال صلى الله عليه وسلم لكل شيء ثواب وباب
 في الصوم وقال صلى الله عليه وسلم لم يؤم الصائم عاذاً وروي أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله
 عليه وسلم دل ادخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين وبأى

الفقر لا على معنى انه يرم
 من وجود التصوف
 وجود الفقر (قال)
 المجتهد رجة الله عليه
 التصوف هو ان يمتلك
 الحق علمه ويحيي به
 وهذا المعنى هو الذي
 ذكرناه من كونه
 قائماً في الاشياء
 لا بسببه والعقير والزهدي
 مكونان في الاشياء
 معسهم وانه مع
 ار منهم ما يجتهد من مع
 علمها وصورهم
 افسه مستقل لاه غير
 راكن الى موهبه وشم
 بر در به لا يراد منه
 (قال) فوالنون المصري
 رجة الله عليه الصوفي
 من لا يتبعه طالب ولا
 يرغمه سلب ولا
 اصوصيه اثر و الله
 تعالى على شكل شيء
 فآثرهم الله على كل شيء
 فكان من ابتارهم أن
 آثر واعلم الله على علم
 نفوسهم واردة الله على

ارادة موسى (قيل
لبعضهم) من أصحاب من
الطوائف قال الصوفية
قال له فيجعله هو وحده
من المعاذير وليس للكبير
من العمل عندهم وقع
يرفعونك به فتجيبك
نفسك وهذا علم لا يوجد
عند الفقير ولا زاهد لأن
اراد يستعظم البرك
ويستقيم لأحواله
الفقير وذلك لضيق
وعائهم ووقوفهم على
حد علمهم وقال بعضهم
الزواني من إذا استقر له
حالان حسان أو غلمان
حسنان يهكون مع
الاحسن والفقير والزاهد
لا يميزان كل التميز بين
الحائس الحاسين ل
يختارون من الاحلاق
أيضاً ما هو ادعى الى الترك
والخروج عن شوائل
الدنيا كما كان في ذلك
بعلوهم والصرف هو
المستدين الاحسن من
عند الله بصديق النجاة

مادياً على الحرجين وبما في الشرافة وقال وكيع في قوله تعلى كالأول شر وهو شيئاً بغير سلم
في أيام الحلية أيام صدام ذكر كواميه ذكر وشرب وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
رأه في من رددت الدنيا من صوم يقرب من الله تعالى يسهي ملائكته بالثواب العابد في يوم
الشر لا ترك شهوته لأجل ما رددت في من عذري كره من ملائكتي وقد صلى الله عليه وسلم
الشر يقول سعد بن وحيد في يوم ياء المائتي في عذري ترك شهوته ومنه وطعامه وشربه من أجل
وقية في قوله تعلى فلا تم من من حقي لم من قرأ عين حرام كما لو يعلمون قيل كان علمهم الصيام
لا يرون من الصيام من بعدهم حساب فمعهم لا صائم خرافه ورافعاً يحذف حرفه ولا يدحرج
تحت وهمه وتقديره وحده ما يكون كذلك الا الصوم عكس كانه ومشرباً بالنسبة اليه وان كان
بعدت كانه له كشر البت بالنسبة الى الله والارض كانه له لمعين أحد ههنا الصوم صكر
وتركه هو في نفسه ليس فيه من شامو جميع أعمال الطاعات بشهد من الخلق ومرأى والشر
لا يراه لا ته عز وحده في الدائن بالصبر عروداً في انه قهر الله عز وجل قال وسيد
شيم الله شه شهوات وابتغوى شهوات مالا كل واشرب وذلك قال صلى الله عليه وسلم
ث من اجري من اس آدم مجرى ادم فدية ويا حماريه بالحجوع وبذلك قال صلى الله عليه وسلم
رعي في عناده اوى قرع باب الجنة قالت تعلى فقال صلى الله عليه وسلم بالحجوع وبما في فضل الحج
في كتاب شره الضم وعلاجه من ربيع المهلكات قلنا كان الصوم على الخصوص مع الشيطان
ما كونه نصية لمحاربة استحق التحصيل بالنسبة الى الله عز وجل في قمع عدوانه نصرته
وامر الله تعالى موقوف على انصرته قال الله تعالى ان نصره الله ينصركم وينت فداكم كما قال
الحج من اعدوا الحمر لم يرم الله عز وجل ولذلك قال تعلى والذين جاهدوا في الله اولئك هم
وقال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ولما التغير تكثير الشهوات هي مرتع الشياطين
ومرعاها هاد من تحس لم يمتع ترددهم وما موافق دود لم يكتشف له دجال الله سبحانه وتعالى
محرم ما عاقبه وول صلى الله عليه وسلم بول الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لشرو
ملكوت السموات فمن هذا الوجه صار الله وما له اذ وصار الجنة واد عظمت فضيلته في هذه
ولا بد من شروطها اها هو في الباب بعد كرار كانه ومنه وشروطه اساطير وسين ذلك ثلاثة
(الفصل الاول في الواجبات والسنن الظاهرة والوارم بقاها)

(أما الواجبات الظاهرة فثلاثة)

(الاول رجبه ول شهر رمضان وذلك لثبوت رقة الحلال غم فاستكمل ثلاثين يوماً من شهر رجب
بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال شول الا بقول عدل احتياجه للاعتدال
سمع عدل لا وثق قوته وعل على طه صدقه رمة الصوم ولم يقص القاضي به فليتم مع كل
عدته موحدته وذو الحلال سله ولم ير محرم وكان بينهما أهل من مرحلتين وحب
على لكل واحد كان سكر لانه حكمه لا يتردى في حوب (الثاني) انية ولا يسكن
من تيممه مع حازمة ولو في الصوم شهر رمضان دونه وحده لم يكن وهو ادى عليه
كل ربه ولو في ما لم يحجز الصوم رمضان ولا صوم امري لا تطوع وهو ادى عليه
ولو في الصوم متافاً او امري متافاً لم يحجزه حتى يوي قرصه شه عز وجل الصوم رمضان
ايه الثالث الصوم عدل كان من رمضان لم يحجزه فانها ليست حازمة الا أن تستند ذنبه الى قوس
عدل في حال عاظ بعد وكس لا يطل الحزم او يستند الى استعجاب حال كانشك في الدنيا

من رمضان فذلك لا يمنع حزم الية أو يسند الى احتتم دكا محسوس في المصورة دعاء على طه وحول
 مصن باحتفاده وشكك لا يعم من الية ومهما كان شاكا حنة شك لم يعم جزوه انية بالاسان
 من لية تحالها لعل ولا يتصور فيه محرم القصد مع لشك كقول في وسع رمضان فهو غدا
 كان من رمضان فان ذلك لا يصره لانه ترد يدانه ويحل الية لا يتصور فيه تردد بل هو طاع
 به من رمضان ومن نوى ليل لا يتم اكل لم يتسدد نيته ولو نوت مراقة لم يضر ثم صهرت قن ليعر صبح
 وموها (الثالث) الامساك عن اكل شيء الى نحو عرا مع ذكر الصوم فمعه وهو مالا كك
 شرب والمعه وطه الحق ولا يفد ما قصدوا الحجة ولا كحل له وجب ليل في لادن والاحليل الا
 ينقصه ما يبلغ اثنائه وما يصل غير قصد من غير طريق أو دبابه تنفي في جوفه وتيسر في الى
 حوته في المصحة ولا يطر الا اذا لمع في المصحة فيعطر لانه منصرف وهو الذي اردنا قول عدا فاعاد ذكر
 صوم باردانه لاحترصه انسي فانه لا يطر اعمس كمن عاهد في صرق امار ثم طهر له انه اكل
 ربا تحقيق في عليه اقضاء وان في على حكم طه ومجتهاده فلقضاء عليه ولا يسي اكل في طرفي
 ر لا ضرر واجتهاد (ارابع) الامساك عن الجماع وحده مع حب المشقة وان جمع ما بين المهر
 من جامع ليل او اكل ما يصح حله في طهر وان طاع في العجز وهو حله فيه ونزع في نحو صبح صومه
 من صوم فسد ولو لم يمتد الكثرة (الخامس) الامساك عن الاستماع وهو حراج ما قصد بجمعه او غير
 ح عقال ذلك به نزولا يطر بقله وجته ولا يضا حتم الميرل كمن ذكره في الا ان يكون شيئا او
 كالأر به فلا أس بالة تقيس وتركه أولى وذ كان يحاف من التيسر ان يزل يقين وسق المي فضر
 صيره (سادس) الامساك عن اخراج اتي هالاستقاء يفسد الصوم وان ذرعه التي لم يفسد صومه
 من اخرج حمة من حاقه او صدده لم يفسد صومه رخصة لهم الولوى به الآن يالعه بعد صومه الى فيه
 في غير ذلك

و اما الوازم الاطراف اربعة

الاصا والكمارة والقديم وامساك قية التماسك بالصالحين (السادس) فوجوه عام على كل من
 ترك الصوم مذكرا او مذكرا فانه يفسد الصوم وكذا ارتد ما الكافر والصبي والمجنون
 فصد عليهم ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان وكل قضى كيف يشاء مفرقا ومجموعا وانما كثره
 في يجب لا بالجماع وانما لاستماعه ولا كثر والشرب ومعدد الجماع لا يوجب كساره فكفر عاق
 رقة فان افسد الصوم شهرين متتابعين من غير طاعة من متتابعين كمن ادا (و اما مسالك قية
 التماسك) فيجب على من عصى بالاطر او قصر فيه ولا يجب على من افسد اطهرت امساك قية سهاره
 ولا على المسافر اذا قدم مفطرا من شهر بلع مرحلتين ويجب الامساك اذ شهرا بالعدل واحد يوم
 استوفى الصوم في اسرأ فصل من لغير الادام من ولا يصح يوم يخرج وكان مهماني اوله ولا يوم
 يتم دافق صائغا (و اما المديقة) فممنع عن الحمل والارضاع ارا اطرا حوا غنى وفيه ما لكل يوم
 من صوم ما يمكن وجمع القصد هو شئ المهرم فلم يصح تصديق عن كل يوم مدا
 واما اسن فست

في الصوم وتجهيل الاطراف ما تراه لم يقدل لصلاة وترك لسواك بعد اروقته والجود في شهر
 من اسن من فوائده في تركه ومدارسة القرآن والاعتكاف في المسجد لا سيما في الشهر الاخير
 من رعاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاو حرم صوم من شئت ان يروا ب
 اديه أي ادا من النصب في العدة دية اليه اقرروا لعل نهاي اونا راء وشه لا وتارلية
 رى وثلاث وخمسة وبع والتتابع في هذا الاعتكاف أولى فان ندر اعتكافا متعاقبا واه

وحسن انابته وحفظ قربه
 وامير المؤمنين ووجهه
 الى الله تعالى لعل يبره
 وحده من محبته
 ومكالمه
 لتصوف اسرنا سفس
 مع الله تعالى على ما يريد
 ه وال عرو بن عثمان
 لكي تصوف ان يكون
 العبد في كل وقت مشغولا
 بما هو أولى في الوقت
 وقال بعضهم التصوف
 أوله علم وأوله عمل
 وآخره موهبة من الله
 تعالى وقيل التصوف
 ذكر مع اجتماع ووجد
 مع استماع وعمل مع
 اتباع وقيل التصوف
 ترك التكاف و
 روح وقيل
 عدده الصوف من صفا
 من الكبر وامتلاء
 من الفكر وقطع
 الى الله من البشر
 وسنوى عدده ذهب
 والمدر (وسن) بعضهم
 عن تصوف فقال تصفية

تأثم المخرج من غير ضرورة كمن خرج ليلا أو شهادة أو حياز أو بارزة أو تحديده ظهر
خرج لغيره كمن علم بفتح أو شئ أو ضا أو يفت ولا يفتي أن يخرج على شئ أو حر كان صلى
عليه وسلم لا يخرج للحاجة منس ولا يسأل عن المرض لا مروءة قطع التماسع بالمخرج
يقص ما يقبل ولا يمس في المسجد بالصبي وعة بالسكاج وبلا كن ولو يوم وعسل اليد في
مكر ذلك قد يصح الإتيان مع ولا يقصم التماسع بخروج بعض بدنه كان صلى الله عليه وسلم يلبس
وسمعه من حله عائشة رضي الله عنها وهي في المحرقة ومهما خرج المعتكف لغضاض حاجته فإذا عاد يفتي
بأنه ليس له إلا كان قد روى وذا عشر أيام مثلا والأصل مع ذلك التعميد

(الفصل الثاني في أسرار الصوم وشرائطه الباطنة)

عزل الصوم ثلاث درجات الصوم المسمى وصوم المخصوص وصوم المخصوص المخصوص
لعموم فهو كف بعضه فخرج عن قصد الشهوة كالسقي تقصيه وأما صوم المخصوص فهو كمن
لعموم أصروا للسان وأبدوا لرحل ولا يخرج عن لا تمام وأما صوم المخصوص
فصوم القلب عن المهم الدينية والأفكار الروية وكفه عن سوى الله عز وجل بالكتابة ويحتمل
لغيره في الصوم بالعموم كمن صوم يوم لله عز وجل واليوم الآخر وبالله يكرى الدنيا لا يسير
لأنه في ذلك من ربه لا حره وأيسر من أن يباح حتى قال أرباب القلوب من تحررت همته بالخير
في ثمارة لم يصر عناية كاتبة عليه حصنة فإن دلت من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل وقلة
برقه أو عود به من ربه لا يباه وأصدقين ويقرين ولا يطون أنظر في تهصيلها قولاً وأما
في تحقيره علامه ابن بكه المصنف في عز وجل وصرف عن غير الله سبحانه وتعالى عن
عز وجل قرآنه ثم درهم في حوضه يامون وأما صوم المخصوص وهو صوم الصالحين فهو كمن
المخرج عن لا تمام وتعميده أمور (الأول) عص الصبر وكفه عن الاتساع في النظر إلى كل
وبكره إلى كل ما يشع له أو يلهي عن ذكر الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم لا تفر منكم
من هم من الله سبحانه وتعالى تركه حرم من بدأناه لله عز وجل بما لا يحل له في قلبه وروى
عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من صام يومه الكبر والغيرة والغيرة
للكاذب والفرقة هو الثاني حفظ اللسان عن الكذب والغيرة والغيرة والعين
والمصوفة والمرور به سكوت وشبهه بدكره سبحانه وتعالى وأما صوم اللسان وقدر
منه من الغيبة فهو الصوم رواه شريك بن محمد عن عروة بن ربيعة عن مجاهد عن
عقبة بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صوم جسدك صوم قلبك ولا يفرق
مروءة له أو شئ في صوم أبي صائم وطاع في الخبر أن ابن صامته عن رسول الله صلى
عليه وسلم فاحذروا كمن يوعى بعض من أحرامه حتى كاد أن لا يتذكر الله تعالى إلى رسول الله صلى
وسلم تسأله في لا صوم ربه بل يسمي ما قد حاول صلى الله عليه وسلم من له ما قبله
حد هما صوم ما عبيط أو ما غير ضا وقات الأخرى مثل ذلك حتى لا تأثم بغيره
فقال صلى الله عليه وسلم هاتين صامتان أحسن الله لهما وأفضلنا على ما حرم الله تعالى عليهما
حداهما إلى الأخرى فعملنا تعال لسانه فلهذا كلتا صومهم (الثالث) كفه
لأصغاره إلى كل مكروه من كل حرم قوله حرم الأصغاره ليعو لكسوى الله عز وجل من المستوعب
لصحتة ليعو لكسوى الله عز وجل من المستوعب ليعو لكسوى الله عز وجل من المستوعب
عن قوله لا ثم وأكله لصحت ما كونه عن لعنة حرامه قال تعالى ذكره الله عز وجل لا تأثم

القلب عن موافقة
البرية ومناقرة الاخلاق
الطبيعية واتحاد صفات
بشرية ومجوعة قلوبا
الغيباتية ومبرلة
الصفت بروحانية
والتعاقب بالمعقبة
واتباع الرسول في
الشريعة (قال) ذواتون
المصري رأيت بعض
سود حل لثام مرة فقلت
من أن أفلت فالت من
هذ أن قوم تنافي حوصم
من المضاجع فقلت
وأن تريد من قالت إلى
و حال لا تأثم به تخارفا ولا
بمع عن ذكر الله وقلت
صوم على ما شئت
قوم هم وهم بالله قد
هانت
فألهم هم تنحوا إلى
أحد
خطاب الصوم مولا هم
وسيدهم
يا حسن مطلبهم للواحد
الصمد

ع
م

هم و

19

5

13

14

10.5

29

卷之七

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

2

12

...

1. 49

100

103

10

10

2000

1

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لهوسم المعتاد والمستع شر يك في الاثم الرابع) كف بقية الحورج عن ذنابهم من ايدورج
عن لما كاره وكف ابدن عن اشهاد وقت لاه رلاه في الصوم وهو الكف عن اعدام الحلال ثم
ثم رعى الحرام قال هذا اضمم ما لم يبق تصبر ويوم مصره من ادم الحلال في صر كثرته
صومه الصوم تنليه وبارك لا سكر رمل اربو حوفا من صر د عمن الى سول سم كن سيم
الحرم سم مهلك لادن و الحلال دوا مع فبيله و يصركبره و تصد الصوم ثقيله وقد قال صلى الله عليه
سم كن صا ثم اسلمه من صومه لا يجوز والعطش فيسبل هو لذي يصرع الحرام و قيل هو لذي
لكن عن الدعام الحلال و يصرع الحوم الناس بالعية وهو حرام و قيل هو لذي يكثره جوارحه عن
ثم ه (الحامس) ان لا يتكلم من اصعام الحلال وقت ادم ر بحيث يتأتى حوفا من وعاء
ص لله عز وجل من صم لثي من حلال وكيف يستقام من الصوم ثم رعدو لله وكسر هوه
انه ركه الصائم عند صره مافه محوته نهاره و رب يرذله في اوس ادم حتى اسفرت اعدت
لنحرج جميع لاه سم لرمضان ويؤكل من الاطعمة فيه لا يؤكل في عدة شهر ومعلوم
مقصود الصوم الحواء وكسر لوى لقوى ادم عن اتقوى واد دعوت لاه من صهو
سار الى العشاء حتى هاجت شهوه وفويت وعنه ثم طعمت من الله ت و اشعت ردت لذته
ادعت قوته ما وانعت من الشهوة معصاة كانت را كذا وتوكت عن عاتق تروح
صوم وسره تصعيف لوى اتى هي و ل اشيطان في عود الى الشر و ان يحتسب ذلك لا
فصل وهو ان يا كل كاته اتى كل يا كلها كل لاه لم يصم فاد ارجع ما كان يا كل صهو
لما كان يا كل لاه فلم يفتح صومه من كذب لا ينشر الصوم بانها ر حتى يحس بالجوع
ومش و يشعر ضعف القوى في صره عند لاه فقه ويستديم في كل لاه فتر من لاه صم حتى
عن عليه تهجد و اوراد و عسى اشيعه ان لا يحرم عن قلبه فينظر الى ملكوت السماء و ليله القدر
ساعة عن الليلة اتى يكشف فيه شئ من ملكوت و دوار فقولته الى انا انرا انا في ليله القدر ومن
من بن داه و بن سدره محلا من الله هوه محجوب ومن احدى موديه ملاقيه ركب مع كجب
من يحسنه مع غير الله عز وجل وذلك هو لا مركام و مد ارجع ذلك ميل لاه موي في ريد
في كذا الاطعمة شاه الله عز وجل لاه من ان يكون به بعد الاظار من لقاء صر يا
لحرف و رجاء ادايس يدري ايقبل صومه هوه من اقر بين او يرد عليه هوه من لاه قوس و ايك
لثاني احر ك عدي ر عمنه فقروى عن الحسن بن الحسن الاصرى انه مر قوم و هه يصح كون
من راب عز وجل من شهر رمضان صم الحويه في حق و عه فسي يوم ر و يحجب
يوم ر يو هاهب كل الهب للصائم للالعبي او لذي هوه ا بقول و حط لاه لوب
موت لو كنه لاه لاشع الحسن باحسان و ابي مافه ان كان سرور و يقول شعبه عن ر
احسرة ر دود ندد عليه باب الفتح وعن لاه بن سمن فبيله ر شمع كاه و ان يصوم
ر دود و ان في اعداه ر يور و اصبر على طاعة الله سبحانه هوه من صم من عذبه هوه
في لاه في ما طاعة في الصوم من صم من اقتصر على كف شهو لاه و طرح و ر لاه لاه
و ر قال لاه هاه صومه صحيح هه و علم و هاه لاه ر ذوب شر و هه ر بار لاه
شعف من هذه الادلة اتى اورداه في هه النبوه لاه هه و لاه لاه و يمكن
س لى هاه اذا هره من تكا مات لاه فسرعى عموم لاه فبيله ر عمن لاه ر حول تحته
و ر علمه الا حرة فيه و ر ما هه القول و السور و صول الى المقصود و بهه موان المقصود

من تارعههم دياولا
شرف
من المذموم و لا بدت
و نوب
ولا يلبس ثياب هاشق
ان
ولا الروح ضرر و رحل
في بلد
الا مسارعة في اثر
منزلة
قد قاب الخطون فيها
باعد لاند
وهو ر د ر عدا ان
و ودية
و في اشوايح كاهم
مع رعد
(و قال الحنفى) الذوق
كلا ر ص طرح عليه
كل فمجه لا يجر ح منها
الا كل ملع و هاه لاه
هو ك لاه ر صوها لاه
والهجرة كاه ب فذ
كن شى و كاهه ر يسي
صكر شى و اقول
نشايع في ماهية التصوف
تزيد على ألف قول
و يطول نقلها و نذ كر

من الصوم لئلا يخلو من حلاق لله عز وجل وهو الصمد الذي لا يشبهه ولا يقدر عليه بالاشك في الكفر
 لشهوات بحسب الامكان فانهم يهرون عن الشهوات ولا يبالون رتبة فوق رتبة الهنم انقدرته ور
 اعقل على كسر شهوته ودون رتبة الاشك لا يشبهه الشهوات عليه وكونه مستحي بمجاهدته وكما
 نهى في الشهوات تحفظ الى الله والحق معاد لهم ثم وكل قبح شهواته الى اهل
 عاين والحق ما في الاشك والاشك مقرون من الله عز وجل والذي يقتدى بهم ويتشبه
 ما حاد بهم قريب من الله عز وجل كقريب من الله عز وجل القريب من الله عز وجل القريب من الله عز وجل
 ما صنعت واما كل هذا من الصوم عند ارباب الناس وصحب الملوك هي حدود لا حرجا كافي وجميع
 كل من عده مشاهير الاشك في الشهوات لا حرجا من الملوك والارباب كل من عده حدود في الشهوات
 من الله عليه وسلم كما من صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش ولهذا قال ابو بردة رضي الله عنه
 لا كياس ومعرفة كيف لا يسيئون يوم النحر وسهره ويرد من ذوى يقين وقوى أفصص وأرجح من
 ثمن الجبال عبادته من الغنم والارباب بعض الغنم كمن صائم مطر وكمن صائم مطر صائم مطر
 الصائم ذو يد يحمي حور حده عن الاثم وبيا كل ويشرب والصائم مطر هو الذي يجمع وعو
 ويطلق حور حده من همهم في الصوم وسره علم ان من من كلف عن الاكل والجماع واضطر بمخاض
 الاثم كمن مسخ عن عصوم اعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد وافق في انفسه العبد الذي ترك
 ما هو وهو اقل فسلاته مردودة عليه بمجته ومن لم يطر ما لا كل وهو ام يحجوا حده عن الله بكانه
 عن اعضاءه مرة فصلاته مقبولة ان شاء الله لا حكامه الاصل وان ترك الاض ومن لم يجمع بينه
 كمن عن كل عصوم ثلاث مرات يجمع بين الاصل والاضل وهو الكمال وقد قال صلى الله عليه وسلم
 الصوم امانة لا يخفى احدكم امانة تعول لا قوله عز وجل من الله امركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها
 وض يده عن صومه صومه في الجمع امانة والضرر منة وتو لا تس من امانات الصوم لما قال صلى الله
 عليه وسلم من علق في صمته أي في اودعت في لحيته فكيف اطلقه يحجوا انك فاذا قد طهر ان لكر
 عده صاهر وباه او نشر واما وقتها وها درحات وانك درجة طهقات فالبك الحرة لا في ان جمع
 ما نشر عن نائب وتغير في عمار رباب لا لالب

(عن الثالث في التطوع اياما ورتب لا وراذيه)

اعلم ان اسباب الصوم ينشأ كرى الايام الفاضلة وفواضل الايام صهايو حدى كل سنة وعصوم
 يوم حدى كل شهر وعصوم كل اسبوع امة السنة بعد ايام رمضان يوم عرفة ويوم عاشور
 واثنا عشر الاول من ذي الحجة واثنا عشر الاوس من محرم وجميع اشهر الحرم من ان الصوم وهي اوقات فاضلة
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر من شعب حتى كان يفيض انسى رمضان وفي المحرم فصر
 نصيب من شهر رمضان شهر الله المحرم لا يشبهه غيره وهو على الخير احب وارحى ايام رتبة
 وول صلى الله عليه وسلم صوم يوم من شهر حرم افضل من ثلاثين من غيره وصوم يوم من رتبة
 من ثلاثين من شهر حرام وفي الحديث من صام ثلاثة ايام من شهر حرم الجبس والجمعة والسبت كمن
 لله له كن ومعدن سمعته عام وفي الخبر كان النصف من شعبان فصلا صوم حتى رمضان وهو
 يستحب ان يضطر قبل رمضان اياه فان وصل شعبان رمضان فبما ترم من ذلك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مردود من امر اكنه ولا يجوز ان يقصد ان يستقل رمضان من يومين او ثلاثة لان يومين ورد
 وكرة بعض الاحكام ان يمتد حتى لا يمتد شهر رمضان فالا شهر افضله ولا يجوز المحرم
 ورحب وشعبان والاشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورحب واحد من ثلاثه سرد وفضله

ضا جامع من معانيها
 قال الامام وان احتلفت
 متاركة لمعني فيقول
 الصوم هو الذي يكون
 دائم التصوم لا يزال
 يصح لاوقات عن شوب
 لا كدر تصفية اقل
 عن شوب افس وبعينه
 على هذه التصفية دوم
 وتقدره الى مولاه دوم
 او يقال في من اكد
 وكل تحركت له من
 وطهرت تصفية من
 صوم اذكرها بصيرة
 الى الله ومرتبة الى ربه
 فبدوام تصفيتها جديته
 وبحركة منة تفرقة
 وكدره هو قائم برهني
 قلبه وقائمه على الله
 دل الله على حكونوا
 قوام من شهد بانها ط
 وهذه القوامية لله على
 النفس هو التحقيق
 بالتصوف قال بعضهم
 التصوف كله ضراب
 فاذا وقع السكون ولا تصوف
 والمرفوعة من الروح

هجس عليه ثم في صرق هجس وولده عمر رضي الله عنه ثم قال في العلم لك عجز لا تصرو ولا مع و
 في رأيت رسول صلى الله عليه وسلم يقول لا ما فيك ثم في حتى علاشجه فالت الى و ر
 عايا كرم الله وجهه ورضي عنه فقال يا أبا الحسن ههنا سكك اميرت وتنتهب الدعوات وقراء
 رضي الله عنه يا امير المؤمنين هو يصرو ويبيعون وكف عن الله تعالى ما أحسن الميثاق عن
 الدورية كتب عليهم كتابا ثم قمه ههنا الحجره ويشهد للمؤمن ما يراه ويشهد على الكافر ما يجوز
 وذلك هو معنى قول الحسن عدا لا اله الا الله عيب مالك وصديق بكتابتك وفاء بهذا وروى عن
 الحسن المصري رضي الله عنه بصوم يوم قيم بمائة ألف يوم وصدقة درهم بمائة ألف درهم وكلمة
 كحمة بمائة ألف درهم طوف بمائة أسبوع بمائة عزة وثلاث عزة بدل حجة وفي الخبر الهجس
 عمر في رخص الكعبة معي وقال عن الله عليه وسلم أنا أول من تشق عنه لأرض ثم أتت أهل ليبيع
 فيحشرون في ثم أتى من مكة فاحشرون الحرمين وفي الخبر آدم صدى الله عليه وسلم لما فقي
 من مكة فقيته لالا كفة واربعك يا آدم أفدح عساه دا ابنت قبلك يا في عام وجاف في لأثر
 عرو وجل ينظر في كل ليلة في أهل الأرض فأول من ينظر إليه أهل المسجد الحرام وأول من يخال
 أهل المسجد الحرام من رآه طائعا غفر له ومن رآه مصليا غفر له ومن رآه قائما مستقبل الكعبة غفر له
 وكوشف من أوله رضي الله عنهم قال في رأيت الثعور كلها تسجد لعادان ورأيت عبادا ساجدا
 لمسوفة لا تعرب الشمس من يوم لا يطوف هذا البيت رجل من لاندال ولا يطالع الحجر من
 لا صاف به واحد من ادونادو دا قطع ذلك كان سبب رقعته من الأرض فصيح الناس وقدره
 الكعبة لا يرى اناسه انراوه في الدنيا عليها مع من لم يجمعها احد ثم رفع القرآن من لاصاح
 فصيح الناس وروى ابن بلوح لس فيه حرف ثم يتبع القرآن من القلوب فلا يذكره كرمه
 يرجع الناس الى شعرو داعي واحد الجاهلية ثم يخرج الله جاد وينزل عيسى عليه السلام بيقته
 وبساعة عدد ذلك بمئة لمة من المقرب التي توقع ولا دنها وفي الخبر اسكنكم رامن الطواف به
 ست قبل برفع فقرهم عزس ويرجع في لثانية وروى عن عيسى رضي الله عنه عن النبي صلى
 عليه وسلم يقول الله تعالى اذا اردت ان احرب بيهادات فمضى فخرته ثم احرب الله بيهاد
 (وصلة لامة بكمه حرمها لله تعالى وكرهية)

كره في ثقوب تحت طوب من لعلها المقام بمكة لعان ثلاثة (الاول) خوف التبرم والاس بالمت
 ذلك رجب وثري تكس حقة لعل في الاحرام وهكذا كل عمر رضي الله عنه يصر بالحج
 ويقرب يا هل الميم كرويا هل اشام كرويا هل اعراف عرفكم ولذلك هم عمر رضي الله عنه
 مع الناس من كثرة الطوفان حنيت لاس اناس يمد البيت (الثاني) حب اشوق بالهجرة
 فمعتد عليه العودات سدت لي جعل لست مشبه لاس و ما أي ثوب وبوعودوا به حرة
 حري ولا قصور مومر وقال عنهم تكون في الدوفان مثاق الى مكة متعاني بهذا البيت
 لاس ان تكون فيه وانت تبرم بالمقام وفيل في ادا خروى بعض السلف كمن رجل بخراسان
 وهو اقرب الى هذا البيت من صوفيه و س الله تعالى عمادات طرف بهم الكعبة تقربا الى
 عرو حل (الثالث) الخوف من ركوب الخطايا والنوب بها فال ذلك عطر وبالحري ان يورث
 لله عرو وجل لشر الموضع وروى عن وهيب بن النورداكي قال كنت ذات ليلة في الحجرة
 سمعت كلاما بين كرمه ولا يقول لي انه اشكروني ليل يا حرم ثيل ما ألقى من الضيق حوى
 من تفكرهم في الحديث ولعوه ووهلش لم يتواغن ذلك لا نقص شفاضة يرجع كل حرمي

لا يقيدهم وصف ولا
 يحبسهم بنت وأوب
 اريد عبا وحلا عليهم
 مع وجدة عنهم معدن
 المحقق وجمع العلوم
 فلي تفرق تقيدهم كحل
 تقيدهم اسوع وجودهم
 وكس مريدهم نسو
 الى صاهر ناسة وكان
 ذلك ليس في ذلته
 اليه ثم وادعي الى حصر
 وصفهم لان ليس الصوف
 كان فالبا على المتقدمين
 من سلفهم وايضا لان
 حالهم حال المقربين كما سبق
 في كرهه ولما ان الاعتراف
 الى اقرب وعظم الاشارة
 الى قرب الله تعالى من
 صعب يعز كشمه والاشارة
 اليه وقعت الاشارة الى
 زعيم ستر الحالم وغيرة
 على عز يز مقامه ان
 تكثر الاشارة اليه وتند وله
 الالة فكان هه
 اقرب الى الادب والادب
 في الظاهر والباطن
 والسؤل وامن عدا

الحمل ادى قطع منه وقال ابن مسعود رضي الله عنه ما من ملحد يؤخذ فيه العبد بالبدعة قبل العمل بالبدعة
ولا قوله تعالى ومن يردوه محمد فمذقه من عذاب اليم أي انه لا يجرده لارده وبقوله ان البعث
مضاعف بها كما تضاعف المحسات وكان بن عباس رضي الله عنهما يقول الاحتكاك بكرة من الاحتكاك
في الحرم وقيل لكذب أيضا وقال ابن عباس لأن أذنب سبعين دينار كية أحب إلى من أن أذنب ذنبا
يحد بكرة وركبة مزل من مكة والصائف والخوف ذلك انتهى من المقربين إلى أن لم يقص حاجته في
الحرم لكان يجر إلى الحرم عند قضاء الحاجة وعصمهم فام شهر أو موضع حنينة في أرض ومانع
من الإقامة كرهه بعض العلماء أجور وروى مكة ولا تقص ر كراهة بقاء ما قص قصص لافعة لأن هذه
كرهه عائشة ضعيف الحاشي وقصودهم عن القيام بحق الموضع معنى قول من ترك مكة فيه فصل أي
بوصاية إلى مقام مع التقصير والتبرم أم لا يكون فصل من مكة أو فاته حقيقة بهم وكيف لا وفي
ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة يستقبل الكعبة وقال من لم يحرم أرض الله عز وجل وأحب لاد
بذبحه لي ولولا أني أخرجت من مكة لكانت حرجت وكيف لا ولظننا إلى البيت أدة المحسبات فيها
سبعة كما ذكرنا (فصل في ما يندب من أثره على أثر اللاد)

ومكة فقه أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم إعمال فيها أيضا مضاعفة قال صلى الله
وسلم صلاة في مسجد ذي الحرام من ألف صلاة في غيرها أو الألف في المسجد الحرام وكذا كل من بالبدعة
أو بعد بدعة الأرض المقدسة قال صلى الله عليه وسلم في صلاة بمكة مائة صلاة بمكة أو الألف في المسجد الحرام
بأنه قال صلى الله عليه وسلم في صلاة في المسجد الحرام مائة صلاة في غيره أو الألف في المسجد الحرام
سورة الألف صلاة في المسجد الحرام مائة صلاة في غيره أو الألف في المسجد الحرام مائة صلاة في غيره
صلى الله عليه وسلم من صبر على شدة أولائها كانت له شدة يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم
من صبر على أن يموت بأرضه لم يمت طاهرا لم يموت بها أحد لا كنت له شدة يوم القيامة وما بعد هذه
مع الثلاث فالواقع فيها ما رواه الأئمة من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صبر على ذلك قال
صلى الله عليه وسلم لا تدرك الرحال إلا في ثلاث مساجد المسجد الحرام والمسجد النبوي والمسجد الأقصى وقد
كتب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من رحلة ريار المشاهدة وقصور العلماء
وأنه ينبغي أن الأمر كذلك بل أرباب أمورهما قال صلى الله عليه وسلم كنت مهيتكم عن رياره
ورز وروها ولا تقولوا هجرنا أو الحديث بما روى في مساجد وليس في ذلك ما ذكره هؤلاء المشاهد فلا
يحتاج إلى ثلاثة مشاهد ولا إذا أوفيه مسجد ولا معنى لرحلة إلى مسجد آخر أو المشاهدة فلا
يؤى من ركعة يارتها على قدر حاجتهم عند الله عز وجل ولو كان في موضع لا يصدر فيه أنه
رحل إلى موضع فيه مسجد ويتدل إليه بالكفاية من شدة تلبس شري من يجمع هذا القتل من شد
حاج إلى قور لا يباه عليهم السلام مثل أنهم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام فالمنع من ذلك
بالاحادة فادأحوه هذا وقبور الأولين أو لعلم والصلح في معاهد لا يعد أن يكون ذلك من
من رحلة كما أن ريار العلماء في الحياة من المقاصد في رحلة أما المقام فالأولى بالمريد أن
يتم كماله لم يكن قصده من السفر استعادة العلم مهماسم له حله في وضعه فلم يدر في طلب من
وضع ما وأقرب إلى الجوى وأسلم للدين وأمر عتقل وأمر للعبادة وهو أقص لموضع له قال صلى
الله عليه وسلم لا تدر إلا الله عز وجل ولحق عبادته في موضع رأيت فيه رفقا قهوا واحدا منى إلى
الحرم بورك له في شيء فليزمنه ومن جعلت معيته في شيء فلا يقل عنه حتى يسمع عليه وقال أبو
أبي سعيد ثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذها بيده فقلت إلى ابن عباس ما هذا قال

الصوفية وفيه معنى آخر
وهو أن سببتهم إلى البلية
تفني عن تملهم من الدنيا
وزهدهم فيها تدعو
النفس إليه بالمعوى من
الملبوس الناهم حتى
أن المبتدئ المرید الذي
يؤثر طريقتهم ويحب
الدخول في أمرهم بوطن
نفسه على التقشف
والتأمل ويعلم أن المأ كويل
أيضا من جنس الملبوس
فيخرج في طريقهم على
صبره وهذا أمر مفهوم
معلوم عند المبتدئ
والإشارة إلى شيء من
حالهم وتحييتهم بذلك
أبعد من فهم أرباب
البدایات فكان تسميتهم
بهذا منع وأولى وأيضا
غير هذا المعنى عما يقال
نهم هموا صوفية ذلك
يتضمن دعوى وإذا
قيل هم صوفية فلا بد
الصوف كان أبعد من
الدعوى وكل ما كان أبعد
من الدعوى كان أليق

مجالهم وأيضا لان لبس
 الصوف حكم ظاهر على
 الظاهر من أمرهم ونسبتهم
 الى أمر آخر من حال
 أو مقام أمر باطن والحكم
 بالظاهر أوفى وأولى
 فالقول بانهم معصوفية
 ليسهم الصوف أليق
 وأقرب الى التوضيح
 ويقرب ان يقال لما أتروا
 النبول والخمول واتوا
 ولا تكبروا وفي
 والتوازي مكانوا
 كالحرقعة المصنوعة
 المرمية التي لا يرغب
 فيها ولا يفتت اليها وقال
 صوفي سنة في لصوفه كما
 يقال كوني بسنة في
 المكوفة وهذا ما ذكره
 بعض أهل العلم والمعنى
 المقصود به قريب
 ولا يتم الاشتقاق ولم يزن
 لبس الصوف اختيار
 اصالحين وارهاد
 والمتقشفين والاعاد
 (أخبرني) أبو روعة طاهر
 عن أبيه قال أما عبد الرزق

الى بلد من قبلة حراني بدرهم وفي حكاية اخرى بلعي عن قرية يسمونها اقيم فيها قال فقلت وتدين
هذا الاباء لله فقال هم اذ سمعت برخص في اذها فصدوا له اسلم بدينه وكن لهم وكان يقول هذا
زمن سوء لا يؤمن فيه على الخيل كيف بالاشهر من هذا زمان تشق فيقول ارحل من قرية قال
قرية يسمونها من الفتن ويحكى عنه انه وبعثها اذرى الى بلاد اسكن فقبيل له خراسان فقال
هذه بلاد مختصة وآراءه فاستقبله بالاصابع اورد الشجرة فيقول فالحق قال له
الحجارة قال فكل مكة يدبسا اكسس والاسود له رحيب عزمت على المجاورة بمكة واوصى
قال اوصيت ثلاث لا تصاب في اصف لا و لا تصيب قرشيا ولا تظهور هذقه و ما صكره اصف
الاول لانه يشتهر فبقتاد عاب فبقتاد بعمله البر بن والتصنع

• الفصل الثاني في شروط المحو و صحة ركابه واجماته ومحظوراته •

[illegible]

[illegible]

التي صككت أمقراء
 المهاجر على عهد
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم يدن قال الله
 تعالى فيهم فاقراء الذين
 أحضرنا في دين الله
 لايبغضوا ولا يكرهوا
 الأرض الآية وهذا
 من كتاب لا يستقيم من
 حيث الاشتقاق المسمى
 ولكن يصح من حيث
 المعنى لا اصطوفية
 يشاكل عالم حال أولئك
 أكوهم محقة من متافين
 معاصرين لله وفي الله
 كاجهاب الله معو كاو
 فخور من أرمهائه رجل
 لم يكن لهم مساكن
 بالديرة ولا عاثر جمعوا
 أمسهم في المجد
 كاحف مع اصطوفية مدي
 وحديثي اروايا والخط
 وكاوالبرحسون الى
 ردعوا الى ضرع ولا
 الى تجارة كاو يحطوب
 وبرضخون النوى بالنهار
 وبالليل يشتغلون

يطعمهم وقال أبو هريرة
رضي الله عنه لقد رأيت
سبعين من أهل الصفة
يملأون في ثوب واحد
منهم من لا يبلغ ركبته
فاذا ركع أحدهم قبض
بيديه مخافة أن يسدو
عورته (وقال) بعض
أهل الصفة جثا جماعة
إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقلنا يا رسول
الله أحرق بطوننا القمير
فسمع بذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فمعه
المبرم قال ما بال أقوام
يقولون أحرق بطوننا القمير
أما علمتم أن هذا القمير هو
طعام أهل المدينة وقد
و... وبانه و... بناكم
عما وسوينا ولدي نفس
محمد يدها من شهرين
لم يرفع من بيت
رسول الله دخل للمبر
وليس لهم إلا الأسودان
الخبث والقمير (أخبارنا)
الشيخ أبو القاسم محمد بن
عبد الباقي في كتابه

مكة اللهم هذا حرمك وأمنك عزمي ودمي وشعري وشرى على النار وأمي من عدد ذلك يوم
عندك واجعلي من أوليائك أهل طاعتك الثالث أن يدخل من جانب لا يطع وجوه من ثوبه
كأنه يفتح بكاف على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادة الصريق إليها تأتي به أولى ودخ
خرج من ثوبه كرى صم الكاف وهي ثنية السعي وأولى هي العليا (الرايع) إذا دخل من
وتنهي إلى رأس أزدوم ومده بقع صره على البيت فليس لاله إلا الله والله أكبر اللهم أت السلام وسد
السلام ودرك دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام اللهم إن هذا بيتك عظمته وكرمه وشرف
ناله مرده تعظيم ورده تشريفا وتكراما وزدها تودد من عهده وكرمه اللهم فتح لي بواب
رحمتك وأدخلني جناتك وأعني من الشيطان الرجيم (الحامس) إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من
باب بني شيبه وليقل - مع الله وبالله وعلى الله وعلى من لا اله إلا الله صلى الله عليه وسلم
فإذا قرب من البيت قال - الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اللهم صل على محمد عبدك ورسولك
وعلى آله وصحبه وسلم على جميع أبنائك وبناتك وأبرقهم بديه وليقل اللهم إني أسألك في مقامى هدى
وبمسكني أن تسكني في بستانك وبهاجر من حطيتني وتضع عني وزري الحمد لله الذي بلغني بيته
الحرام الذي جعله منة للباس وأما أوجهه مباركا وهدي للعالمين اللهم في عذرك والحمد لك والحمد
حرمك وأنت بيتك جنتك أطاب رحمتك وأسألك منته بصيرتكم ثمن من عقوبتكم ربحي رحمتكم
أضرب مرضاك (سادس) أن تصعد الحجر الأسود بركتك ونفسك بيدك اليمن وتقبله وتقول اللهم
أما ترى آيتين وهينتي وهينته أشبه لي يا أباي هان لم يستطع سقيين وتنف في مقابله ويقول ذلك ثم
لا يرجع عن شيء من الطواف وهو طواف القدوم إلا أن يجد الناس في المكتوبة فيصلي معهم ثم يوف
(الحامس) رابع في الطواف

هذا إذا افتتح الطواف بالقدوم وأما بعد فليدعي أن يرعى أمور ستة (الاول) أن يردعي شروعه
لصلاة من منارة الحرم والحديث في ثوبه ولبس ولبس وسر لعورة فالتواضعات بالبيت صلا ولا يكر
أنه يصعد ما حوله للكلام والاضطباع فليدعي أن يردعي شروعه في وسط رده تحت إبطه فهو
ويجمع طريقه على منكبه لا يرفع يديه في طرفة عين من طرفة عين صدره ويقطع التسمية في رده
الطواف ويشعر بالادعية التي - تذكرها (ثاني) دور عن الاضطباع فليضع اليمن على
يساره وليقف عند الحجر الأسود وليتبعه على لاله لا يكون الحجر منه فليجمع الحجر بجميع
في رده وهو عليه وليجمع - هو بين البيت ثم ثلاث خطوات يكون قريبا من البيت فليضع اليمن على
لا يكون ما نفع على الشاذر وإنه من البيت وهو - الحجر الأسود فليصل الشاذر وإنه بالارض
ويجلس وهو واضع عليه لا يصح سواها لأنه طائف في البيت والشاذرون هو يدعي فصل عن عرس
حد رابعت بعد رضوى على الجدر ثم من هذا الموضع يبدئي لطوافه (الثالث) أن يقول تس
محوزة الحجر الذي يتردد لطواف بهم الله والله أكبر اللهم إني سألتك في ثوبك ووفاء
وأنه عاينه سلك محمد صلى الله عليه وسلم وطواف فلو ما يجاور الحجر ينهي إلى باب البيت فليقول
لهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الأمن أمنك وهذا مقام العائدين من النار وهذا
المقام شير بعينه إلى مقام إلهام الله إلهام بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم أرحم الراحمين
فأعني من لروم لذيضان رحيهم وحرمي ودمي على النار وأمي من أهوال يوم القيامة وكبري
مؤنة الدين والآخر ثم يسبح لله تعالى ويحمد الله حتى يبلغ أركان العراق فيعده يقول اللهم في
ذلك من أشرك والشرك والكفر وسعاق والفاق وسوء لأخلاق وسوء المنكر في أهل وأهل وأهل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

عبد
وغيره
في
البحر
وقد
وعند
نصف
والمر
مهاجر
رهل
الزق
عليه
ص
القبي
عوا
بالاص
سنت
برقي
هم
سموع
وضع
اقدم
هرري
بول
جدي
خليفة
قوم
شاذل
متقدم
الحق
مع الحق
طبع
عبد

الله عليه وسلم قبله وعمره في بطن عرفة دون الموقف ودون عرفة واغتسل للوقوف فادركت الشمس
 خطب الامام خطبة وجيزة وقعدوا حذر المؤذن في لادن والامم في المحطة الثانية ووصل الامة
 بالادب وفرغ الامام مع تمام اقامة المؤذن ثم جمع بين الظهر والعصر ما داب وقامت بين وقصر الصلاة وراح
 الى الموقف فليقف عرفة ولا يقف في وادي عرفة واما مسجد ابراهيم عليه السلام فصدرة في اودي
 احرياته من عرفة من وقف في صدر المسجد يحصل له الوقوف عرفة ويقر عرفة من المسجد
 حضرات كبار فرشت ثم الافضل ان يقف عند الصخرات بقرب الامم مسافة لا تقبله راكبا ولا يكثر
 من انواع الحميد والتسبيح والتمليل والثناء على الله عز وجل ولدا على التوبة ولا يصوم في هذا اليوم
 سوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التسبحة يوم عرفة من الاحسان اي ناره ويكفي ابداء
 حري ويذبحي ان لا ينصل من طرف عرفة لا بعد لعروب اجمع في عرفة بين الليل والنهار وان
 يمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند مكان العاطي فلا يفوت الحزموه لاس من العوات ومن فاته
 وقوف حتى طلع النجم يوم النحر ففاته الحج فعليه ان يتحلل عن احرامه باعمال الهرة ثم يبريق بها لاجل
 عوات ثم يقضي ايام الاثني ولكن اهم استعالة في هذا اليوم ابداء في مثل تلك البقعة ومن ذلك
 الجمع ترجي اجابة الدعوات والدعاء المأثور عن الرسول صلى الله عليه وسلم وعن لساف في يوم عرفة
 على ما يدعو به فليقل لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده
 الحى وهو على كل شئ قدير اللهم اجعل في قلبي وراوى سمعي وراوى بصري وراوى لساني نوراً اللهم
 شرح لي صدرى ويسر لي امرى وايقظ اللهم رب محمدك الحمد كما تقول وحده مما قول لك صلاتي
 بسكى ومحياي ومماتي واليك المآتى واليك توفى اللهم اى أعوذ بك من وساوس اصدروشتات الامر
 وعذب اقبير اللهم اى أعوذ بك من شر ما يلحق الليل ومن شر ما يلحق في النهار ومن شر ما يهبه لرياح ومن
 شر روائق الدهر اللهم ائى أعوذ بك من تحول عافيتك وخافعة قمتك وجميع مصفك اللهم اهدنى
 سبيلى واغفر لى في الآخرة والاولى يا حبيبى يا كريم منسوب مديته اعطى لعشيه
 من ما اعطيت احدا من حافلتي وحاجتك يا ارحم الراحمين اللهم بارئع الدرحات ومنز البركات
 يا باهر الارض والسماوات ضمت اليك الاصوات صنوف الاعاتب بآتيك لمحات وحاحتي ايت
 يا تسانى في دار بلاء اذ انسى اهل اديا اللهم بك سمع كلامى وترى مكافى وعم سرى وعلا نيتى
 يا نجى عيليتى من امري اياك اناس القبر المستحيث لمستجير لو حل لمستحق لمعرف بديته سألان
 يا اله المسكين وانت اليبك تمال المدين ابدل وادعوك دعاء الخائف لضرير دعا من خصصت لك
 يا هفاضت لك عبرته ودر لك حسده ورحمته الله اللهم لا تفعل لى بدعائى رب شقيا وكن فى رؤفا
 يا حبيب يا حبيب المسكين واكرم لمعطين لى من ملج بك فقه فالى لائم معنى الى آخرت المعصى لسانى
 لى وسيله من عن ولا شيع سوى الامل لى الى اعما ذنوبى لم تبق لى عدلك جاها ولا للاعتدار
 به وكنك اكرم الا كرمين الى ان لم اكس اهلان ابلغ رجلك فان رجلك اهل ان تبلى ورجلك
 من كل شئ وانا شئ الى ان ذنوبى وان كانت عظاما ولبكم اصعافى جنب عموك فاغفر لى يا كريم
 لى انت انا وانا انا لى دالى بدو بوات لى لى المغفرة الى ان كنت لا ترحم الا اهل طاهنت
 لى من يزع المذنبون لى تجبت عن طاعتك عمداتو توجهت الى معصيتك فصداف بصايت ما اعظم
 يا معصى واكرم عموك عى فلو حوب بحتك عى واطاع عى صلت وفقرى لىك وعاك عى
 امرت لى يا حبيب من دعاء داغ واصل من رجاء راج بحرمه الاسلام وبذمة محمد عليه السلام اتوكل
 ما اغفر لى جميع ذنوبى وصرفنى من موقفي هذا مفضى لموئج وهى ما سالت وحقق رجائى فب

او هاشم الصوفى ما عرفت
 دقنى الرباه وهذا يدل
 على ان هذا الاسم كان
 يعرف قديما وقيل لم
 يعرف هذا الاسم الى
 المائتين من الهجرة
 العربية لان فى زمن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان اصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يسمون الرجل مصابيا
 لشرف محبة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 وكوب الاشارة اليها اولى
 من كل اشارة وبعد
 انقراض عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من
 احدهم اسم سمي تابعا
 ثم لما تقدم زمان الرسالة
 وبعد عهد النبوة
 واقطع الوسى الجماعى
 وتوارى النور المصطفوى
 واختفت الا راوت وعت
 الانباء ونفس كل ذى
 رأى رايه وكدر شرب
 العلوم شوب الاهوية
 وترعرعت ابدية المتقين

عنيت لحي دعوتك يا دعاء ابدى علميه ولا تحرمي رجاء ابدى عرقته لحي ما انت صانع العيشه
 بعد مقرر لا بد حاشا للذاته من ان تكرمه منصرع اليك من عمله تائب اليك من قراءه منعه
 بشمن ضمه صبر اليك في المعوقه طاب اليك تحج حوثج راح اليك في موقعه مع كثر ذنوبه
 فيامحيا كل حي وولي كل مؤمن من حسن فخرتك فيوروس احطأ الصفة تيممك اللهم اليك حرج
 وبقائك تحو اليك املنا وعبدك طسا ولا حسان تعرضنا ورجعت رحويا ومن عندك انفس
 واليك باناس يدوب هربا ولستك محرم محميا بامن يلك حو لمح اناس ويعلم ضمنا اننا صامتين
 بامن ليس معرب يدعي وبامن ليس فوقه حاق ينجي وبامن ليس له وزير يؤتي ولا حاجب يرشي
 بامن لا يزداد على كثر اسؤل لاحود وكمر وعي كثره لموج لا تفصلا واحسانا اللهم انك حلت
 بكل ضيف قري وبك ضيفك فاحسن فر بامك الحسه بهم ان يكن وفد حائرة ولكن زكر كرمه
 واكر من عطيته ولكن رج نوا ولكن ملتس بك ع ذلك جرموا كل مسرحم عندك رحمه وبكر
 راعنا اين زني ولكن متوسس اليك اموا وفدودنا الى يلك الحرام ووقتنا به المشاعر العقم
 وشهدنا به من هراكر مرجه لك عندك فدا بحب رجاءنا لما تابت اعم حتى اطمانت لافس
 بتابع نعمك واصهرت بعبر حتى صفت اصومت بحجك وبصا هرت ابن حتى اعترق اولي ونا
 بالثقة صرع حقت واصهرت لا تبت حتى ذهبت لسواشوا الارضون بادلتك وقهرت بقدرتك حتى
 حضع كل شي لعزتك وعنت لوجوه الصمتك دالساك عبادك حلت وامهات وان احسنوا فصلت
 وقيلت ووعصو سمرت وان انما واعصوت وغمرت واذا دعونا اجبت وادنايتنا سمعت وادناك لن
 قرت ودايت على دعوتك لمانك قلت في كسبك ليس لمحمد صم سيدين قس لادين كعمرو ان يهتو
 بعلمهم قد سلف فارضك عنهم لا دروا بكما ان توحيد هذا الجود وما شهدك با توحيد دحمين ولهم
 نازلة المحاصير عامر له يهده لثمة نواف لا جرم ولا نحن حضايه اقص من حظ من دخل في
 الاسلام هديت احبب القرب اليك بعق ممالكك بما سواك عبادك وانت اولي بالانصاف
 فاعتقوا ملك ارباب تصديق على قرا او نحن فقروك وانت احق بالتماول فتصدقوا
 ووصيتنا بمعوض طمنا وقد علمنا انما سوات احق بالكرم عاف عارنا غفرا ما وارحنا انت مولانا
 رانا اتاني بذي احسنة وفي الاخرة حسنة وقنا برحتك عذاب النار واكثر من دعاء المحصر عليه
 السلام وهو يقول بامن لا يشبهه شئ عن شان ولا سمع عن سمع ولا يشبهه عليه الا صوات بامن
 لا يشبهه لمائل ودخلف عليه الفاعل بامن لا يبره المحاج المحين ولا يصبره مثله اساتين اذ
 مرد دعوك وحدوة سا حائل ولبدع بك بداله ولا يستعمره ولا يديه ولجميع المؤمنين واؤمنات والمسلمين
 اذ دعاوا له فله لما يشبهه من الله لا يشبهه شئ وقال مطرف بن عدي الله وهو يعرفه لله لا نرد لجميع من
 اجلى ومن كرم لمزى طار دل لمانا صرت الى اهل عرافت صفت اهلهم قد غفر لهم لولا اني كنت بهم
 ه (الحكمة لاجبة في قبه عمل لمجعد انوقوف من ابيت وزمي والتحرر لمحاق والتوف) ه
 فاذا افاض من عرفة مدعروب لتعس فيدعي ان يكون على الكسبة والوقار وليتعب وجيف المح
 وابضع لان كبا جده عس له من طار رول منه صي الله عليه وسلم نهى عن وجيف الحمل وبضع
 الابن وول تقوا الله وسير واسير جلالا لا توضع ولا تؤدوا مسلفا هذ بلغ المراد فاعشش لمانا
 ما زلنا من المحرم فليدخله عدون قدر على دخوله ماشيا او اقص واقرب الى توقر المحرم وكوب
 في اضيق رادعاصوته بالثقة هذ باع لمراد فله لله ان هدم رادع جعت بها السنة محتاجة هذ
 حو لمج مؤتلفة حاج على من دعاك فاستجب له وتوكل عليك فكه ته ثم جمع من المغرب واعشاء غره

واضطرت عزيم
 ازاهد من غمت لحي اذنت
 وكثف محمها وكثرت
 العادات وعملت رباها
 وتزخرفت الدنيا وكثرت
 خطاياها تفرد طائفة
 باعمال صالحة واحول
 منية وصدق في العزيمه
 وقوة في الدين وزهدوا
 في مساوحتهم وغتموا
 العزيمه ورحموا فحذوا
 انه وسهمروا باحتهمون
 فيها نارة وينفردون
 أخرى اسوة باهل الصفة
 تاركين للاسباب متبئين
 الى رب الارباب فاعلمهم
 صالح الاعمال سني
 الاحوال وتبها لهم صفاء
 الفهم لقبول العلوم
 وصار لهم بعد اللسان لسان
 وبعد العرفان عرفان
 وبعد الايمان ايمان كما
 قال حارثه أصبحت مؤمنا
 حفايت ككوشف
 برسه في الايمان فسر
 ما تعهد هادهم ولهم
 يقتضى ذلك علوم

[illegible]

يعرفونها وإشارات
يتعاهدونها بحرروا
أنفسهم من مملكات
تشر إلى معان يعرفونها
تعرب عن أحول يحذونها
فاحذوا الحلف عن
السيف حتى صار ذلك
رسما مشهورا وحسيرا
مستقرا في كل عصر و زمان
فظهر له لاسمهم
وتسموا بدمهم فالتسم
سمتهم ولعمري ما سمعتهم
وأعادوا عاداتهم ولا سوى
شعارهم وحدة بين
الحقيقة أسرارهم تراعى
القبائل وأصحاب الفضل
سكان قبائل الغيرة
وقطان ديار الحيرة لهم مع
الساعات من أمهات الفضل
الله يريد وليست شوقهم
يتأجج ويقول هم من
يريد الله حشرنا في دمرهم
وأزرقنا حالاتهم والله أعلم
• (١) - الساعات في ذكر
المتصوف والمتشبهه •
(أخبرنا) شيخنا شيخ
الاسلام أبو العباس

السهروردي اجازة قال
أنا الشيخ أبو منصور
ابن خبزون قال أنا أبو
محمد الحسن بن عبي
الجوهري اجازة قال أنا
محمد بن العباس بن زكريا
قال أنا أبو محمد يحيى بن
محمد بن صاعد الأصمعي
قال حدثنا الحسين بن
الحسن المروزي قال أنا
عبد الله بن المبارك قال
أنا المعتمد بن سليمان قال
أنا جريد الطويل عن أنس
ابن مالك قال جاء رجل
إلى النبي عليه الصلاة
والسلام فقال يا رسول
الله متى قيام الساعة فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلى الصلاة لما قضى
الصلاة قال ابن السائل
عن الساعة فقال ارجل
أنا يا رسول الله قال
ما أعدت لها قال ما أعدت
لها كثير صلاة ولا صيام
أو قال ما أعدت لها كبير
عمل إلا أني أحب الله
ورسوله فقال النبي عليه

ويسمى طواف ربادة أو وقتة بعد نصف الليل من ليلة نحر وأفضل وقتة يوم النحر ولا آخر
لوقتة بل له أن يؤخر إلى أي وقت شاء ولكن يبقى مقيداً بعلاقة الاحرام فلا ينحس له النساء إلى أن يطوى
فاد طواف تم لتحلل واحد الجماعة واد مع الاحرام بالكلية ولم يبق إلا يوم التشرية والمبيت بنى وهي
واجبات عند زوال الاحرام على مبيت الاتباع لا يجمع وكيفية هذا الطواف مع الركعتين كما سبق في طواف
القدوم فاد فرغ من الركعتين فليست كما وصفنا ان لم يكن سجد بعد طواف القدوم وان كان قد سجد
وقع ذلك ركناً ولا بد من أن يعيد السجدة وأسباب لتحلل ثلاثة الزمى والمحل والى طواف الذى هو ركز
ومهما أتى بأثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد القليل ولا حرج عليه في التقديم وتأخير بهذه الثلاثة
مع الدعاء ولكن الأحسن أن يرى ثم يدعى ثم يحلق ثم يطوف والسنة ثلاثاً في هذا اليوم أن يحطبه
روان وهي حطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج أربع حطبات حطبة يوم السابع وحطبة
يوم عرفة وحطبة يوم النحر وحطبة يوم النحر الأول وكلها أعقب الروان وكلها أفراد الاحطبة يوم
عرفة فالحطبتين بينهما حطبة ثم ذافرع من الطواف عاد إلى البيت والزى فيبيت ثلاث ليلته
منى وتسمى ليلة القدر لأن الناس في غد يقرون عي ولا يغفرون هذا أصبح ليوم الثاني من العيد وراث
الشمس اعتسل للرمى وقصد الحمرة الأولى التى تسمى عرفة وهي عي بين الحداة ويرى إليها سبع
حصيات قد تعداه تحرف قليلاً عن عي الحداة وقف مستقبلاً القبلة وجد الله تعالى وهال وكبر
ودعاهم حضور القلب وحشوع الجوارح ووقف مستقبلاً القبلة فقرأ سورة البقرة مقبلاً على مكة
ثم يتقدم إلى الحمرة الوسطى ويرى كبرى الأولى ويقف كما وقف للأولى ثم يتقدم إلى حرة لفته
ويرى سبعاً ولا يعرج على شغل بل يرجع إلى منزله ويبت تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النحر
الأولى ويصبح فإذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشرية روى في هذا اليوم إحدى وعشرين حصة
كأيوم ندى قلبه ثم هو غدير بين المقام بمنى وبين أهود إلى مكة فان خرج من منى قبل غروب شمس
ولأنى عليه وان صر إلى اللين ولا يجوز له الخروج بل زمه المبيت حتى يرى في يوم النحر إلى أحد
وعشرين محراً كما سبق وفي ترك المبيت والرمى رافقه ولم ينصديق بالحجم وله أن يزور البيت في ليلة
منى ثم أن لا يبيت إلا بمنى كابر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهل ذلك ولا يبركن حضور امرئ
مع لأمم في مسجد الحيف فان وصله عظيم فاد أفاض من منى فالأولى أن يقيم بالمحصب من منى ويص
العصر والمغرب والعشاء ويرقد ردة فهو السرة واجتماع من العصابة رضى الله عنهم فان لم يهمل ذلك
ولأنى عليه (بجملته التامة في صفة العمرة وما بهلها إلى طواف اوداع) هـ
من أراد أن يعمر قبل حجه أو بعده كيما أراد فليعتل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ويحرم ما بهل
من ميعاتها وفضل موقيتها لجمع مدتها التعميم ثم الحديبية ويروى العمرة ويلبى ويقصد مسجد عائشة
رضى الله عنها ويصل ركعتين ويدعو بما شاء ثم يعود إلى مكة وهو يلبي حتى يدخل المسجد الحرام فاد ادر
المحذر ترك التلبية وطواف سماء وسعى سماء كما وصفنا فاد افرع حاق رأسه وقد غنت عمرته والمقيم مكة
يذهب أن يكتر لاعتبار الطواف وليكثر التفر إلى البيت فاد حله فليصل ركعتين بين العمودين وهو
الأفضل وليدخله حافياً موقر قيس لبعضهم هل دخلت بمشربك ليوم فقال والله ما أرى هاتين
أقدم أهلاً للطواف حول بيت ربى وكيف أراها أهلاً لأن أطأها ما بشرى وقد علمت حيث من
والى أن مشيتا وليكثر شرب ماء زمزم وليستى بيده من غير استئذان أمكه وأبرئ نفسه حتى يتصلح ولقد
لهم جعله شفاه من كل داء وسقم ورفى الاخلاص واليقين والمعااة في الدنيا والآخرة صلى
الله عليه وسلم ما روى ما شرب له أى شفى ما قصدته

[illegible]

٥ (الجملة التاسعة في طواف الوداع)

يذهب عن له الرجوع الى الوطن بعد الفراق من تمام الحج و امره بالخروج ولا ان يبعثه وليتدرج حاله ولا يجعل
 اخر اشغاله وداع البيت و داعه بان يطوف به سبعاً كما سبق ولكن من غير رمل واضطباع فاد فرع
 به صري ركعتين خلف اقام وشرب من ماء زمزم ثم يأتي بالمترم ويدعو ويتضرع ويقول اللهم ان البيت
 بيتك واعددك وابن عبدك وابن أمك جلتى على من خلفك حتى سيرتني في بلادك
 ولقيتني بعمتك حتى اعنتني على قصاصك فاك كنت رضيت عني فاردتني رضوا من الا
 من ناعدى عن بيتك هذا وان انصرتني ان اذنت لي غير مستدلين ولا ببيتك ولا رغب عليك
 راعى بيتك اللهم اجمعني العافية في بدني والعصمة في ديني واحسن مقاي و رقي طاعتك بدي
 اقيتي واجمع لي خير الدنيا والاخرة بك على كل شيء قدير اللهم لا تجعل هذا آخر عهدى ببيتك
 لحرام ولا جعلته آخر عهدى فعوضني عنه الجنة ولا أحب ان يصرف بصره عن البيت حتى يغيب
 عنه

٥ (الجملة العاشرة في زيارة المارية وآدابها)

قال صلى الله عليه وسلم من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي وفل صلى الله عليه وسلم من وجر
 معه ولم يرد الى قد جفاني وقال صلى الله عليه وسلم من جاءني زيراً الايمه لا ياتي كاذباً قاله
 سبحانه ان اكون له شيعاء من قصدير يارة المدينة فليصن علي رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه
 كبراً فاذا وقع بصره على حيطان المدينة واشجارها قال اللهم حرّم رسولك فاحميه في وية من امار
 و ما من العذاب وسوء الحساب وليفلس قبل الدخول من بئر المحرة وليتطيب وليلبس انظف ثيابه
 وادخاها فليدخلها متواضعا متواضعا وليقب راسه صلى الله عليه وسلم في راسه صلى الله عليه وسلم في راسه
 رجل صدق وانحرجني فخر صدق واحمل لي من الدنيا ما يصير اثم بقصد المسجدين ودخله وصى
 بحسب المنكر ركعتين ويجعل هودا لمن جده مسكبه الايمن ويستقبل السارية التي الى جامع الصدوق
 يكون له ثرة التي في قبله المسجدين عبيده فذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يعبر
 المسجدين ويحتمد ان صلى في المسجدين الاول قبل ان يزدقيه ثم يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقف عند
 ربه هودا لثيان يستدبر اقله ويستقبل جدرا القبر على نحو من اربعة اذرع من السارية التي في ذروة
 راقبر ويجعل القنديل على راسه وليس من السنة ان يمر الجدر ولا يلقه بل يرفو من
 يد أقرب للاحترام فيقف ويقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا سيّد السلام عليك
 يا سيّد السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صوة الله السلام عليك يا حرمه الله السلام عليك
 يا حرم السلام عليك يا محمد السلام عليك يا ابا القاسم السلام عليك يا ماضي السلام عليك يا عاب
 السلام عليك يا حاشر السلام عليك يا بشير السلام عليك يا منير السلام عليك يا مهر السلام عليك يا باهر
 السلام عليك يا كرم ولد آدم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا حاتم الدين السلام عليك
 يا رسول رب العالمين السلام عليك يا فاضل محمد السلام عليك يا فاتح امر السلام عليك يا سيّد ارجة السلام
 يا باهادي الامة السلام عليك يا قائد الغر المحجلين السلام عليك وعلى اهل بيتك ادس ذهب الله
 من الرجس وطهرهم وطهرهم طهيرا السلام عليك وعلى اصحابك الطيبين وعلى ارواحك النضرات امهات
 من جرك الله عنا افضل ما حزى بياض قومه ورسولاهن امته صلى عليك كما ذكرك بدا كرون
 كمن غفل عنك لعافلون وصلى عليك في الاولين والاخر من افضل واكمل واعين واجن وطيب
 مبر ما صلى على أحد من خلقه كما استغذناك من الضلالة وبصرنا بك من العمية وهذا ما يث من
 الة تشهد ان لا اله الا الله وهذه الاشهاد له واشهد انك عبد ورسوله واميه وصيه وحرته من

الصلاة والسلام المرمع
 من أحب أو أنت مع من
 تحدث قال أنس فأزابت
 المسلمين فرجوا بشي بعد
 الاسلام فرحهم هذا
 فالتشبه بالصوفية فحار
 التشبههم دون عنهم
 من الصوف لا تحت
 اياهم وهو مع قصده عن
 انهم بما هم به يكون
 معهم موضع رادته
 ومحنته وقد وردوا على
 آخر اوضح من الحسب
 انهم به ياه في المعنى
 هو عباد بن لصامت
 عن أبي ذر الغفاري قال
 قالت يا رسول الله الرجل
 يحب القوم ولا يستطيع
 ان يعمل كعملهم قال أنت
 يا ابا ذر مع من أحببت قال
 قلت فاني أحب الله ورسوله
 قال فامثل مع من أحببت
 قال فاعادها أبو ذر فاعادها
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فمعبدة المنسبة اياهم
 لا تكون الا تنبهر روحه
 لما تنبته له ارواح

الصوفية لان محبة امر
الله وما يقرب اليه ومن
يقرب عنه تكون
يجاقب الروح غير ان
المنشئة تعوق نظره النفس
والصوفي يتخلص من
ذلك والمتصوف متطلع
الى حال الله وفي وهو
منار لثبة مثنى من صفات
نفسه عليه لثمة
وطريق للصوفية اوله
ايمان ثم علم ثم دوق
فالمشبه صاحب ايمان
والايمان طريق
الصوفية اصل كبير
(قال المجيد) رحمة الله
عليه لايمان بطريقه
هد ولايق وجه ذلك
ان الصوفية تم وا
بالحوال عزيزه وآثار
مستقره عدا كثر
المخالف لانهم مكاشعون
بالقدرة وخرائب العلوم
واشاراتهم الى عظيم
أمر الله ولقرب منه
ولايمان بذلك ايمان
بالقدرة وقد كثر قوم

حلقه وشهد انك قد انت ارسالة وذيت الامانة ونجحت لامة وجاهدت عدوك وهديت امتك
وعندت ربك حتى انك ليقتل صلى الله عليك وعلى اهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرم وعفة
هو ان كان قد وصي بشيخ للام فيقول اسلام عليك من دلال السلام عليك من فلان ثم يتأخر قدر
ذراع ويصلي على انكر اعدائي رضي الله عنه لان راسه عند منك رسول الله صلى الله عليه وسلم راس
عمر رضي الله عنه عند منك انكر رضي الله عنه ثم يتأخر قدر ذراع ويصلي على اعدائي رضي الله
عنه ويقول السلام عليك يا وري رسول الله صلى الله عليه وسلم واخا من له على القيام بالناس
مدام حيا والقبين في امته بعد ما وراين تسعان في ذلك آثاره وتجلل بشفه مجز كنهه
ما حزى وزيري من دينه ثم يرجع فيقف عند راس رسول الله صلى الله عليه وسلم بين القبر
والاسطوانة اليوم وستقر القسلة ولحمد الله عز وجل وللمجدة وليكثر من الصلاة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم انك قد فت وقولك الحق ولواهم دملوا انفسهم حاوكم فاستغفر
الله واستغفر لهم ارسول لو حذو الله تو ارحم الله انا ورسولك واظهرك واهلكه وقدرها بين
متشعبين به ليك في ذنوبنا ما انقل ظهرونا من اوزرنا نائس من زلانا معترفين بخطايانا وتصبر
فتب اللهم علينا وسمع نيتك هذا يا وراي ما عزت عندك وحقه عليك اللهم اغفر للهاجرين ولا غير
وغيره اولا ولاحوا الدين سقونا بالايمان اللهم لا تنجله آخرة اهد من قبر نيتك ومن حرمك يا ارحم
الرحمن ثم اني اروضه بصلتي في ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله صلى الله عليه وسلم يا ارحم
قبري ومبري روضه من رياس الجنة وه بري على حوضي ويدعو عند البر ويستحب ان يضع يده
على ارامته سعي التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصعب به عايم اعدا الخطيئة ويستقبله
ياي احدى يوم الخميس ويترددوا والشهادة فيصلي العداة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم
يجرح ويعود الى المسجد الصلاة لغيره فلا يفته في بصة في الجماعة في المسجد ويستحب ان يخرج
يوم الى اقيع هذا السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويترددوا في روضه عثمان رضي الله عنه وفي
الحسين بن علي رضي الله عنهما وفيه ابا قمر على بن الحسين وعمر بن علي وجعفر بن محمد رضي الله عنهم
ويصلي في مسجد فاطمة رضي الله عنها ويترددوا في روضه ابراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبره
في رسول الله صلى الله عليه وسلم فداث كما ما يتبع ويستحب له ان ياتي بمصخرة في كل سنة
ويصلي فيه لما روي رسول الله صلى الله عليه وسلم فان من حرج من بيته حتى ياتي بمصخرة
ويصلي فيه كل له عدل عمرة واتي ابرار يس يقال ان سي صلى الله عليه وسلم في قبره وهي عند المسجد
في روضه من بشر من مشهور اي مسجد للشيخ وهو على الحدوق وكذا ياتي سائر المساجد والاشهر
ويقال ان جسيم المشاهدوا لما جدد بالديانة ثلاثون موضع مرفها اهل المدينة قد صعدوا عليه وكذا
يقصد لا تبارك في كل رسول الله صلى الله عليه وسلم في توضع منها ويقتل ويشرب منها وهي
أبارك في الاشقاء وتبركاه صلى الله عليه وسلم واب امك لا امة بالمدينة مع مرعاة الحرمه والى نص
قال صلى الله عليه وسلم لا يصبر على ما وثقها احد الا كنت له شفعا يوم القيامة وقال صلى
عليه وسلم من استمع ان يموت بالمدينة وليمت فانه ان يموت بها احد لا كنت له شفعا وشهدا
بقية ثم تدفع من اشعاله وعزم على الخروج من المدينة فالمستحب ان ياتي القبر الشريف ويصلي
دعاء ابراهيم كما سبق ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسأل الله عز وجل ان يرزقه لغيره
ويسأل السلامة في سفره ثم يصلي ركعتين في اروضه للصغيرة وهي موضع مقام رسول الله صلى الله
وسلم قبل ان زينت المقصورة في المسجد فاذا خرج فليخرج رحله اسرى اولاهم ليعي وليقتل اللهم

طريق الطالب مسالوكا
فيكون في حال الذوق
صاحب قدم وفي حال
العدم صاحب نظرو في
حال ذوق ذلك صاحب
ايمان قال الله تعالى (ان
الابرار لفي نعيم على
الارائك ينظرون)
وصف الارار ووصف
شربهم ثم قال سبحانه
وعلى (ومراحمهم
تسليم عينا يشرب بها
المقربون) وكان لشرب
الابرار مرج من شرب
المقربين والمقربين ذلك
صرفا فلا هو في شراب
صوف والتصوف من
ذلك مرج في شرابه
والشبه مرج من شراب
التصوف فانصوى سبق
الى مقارار روح من بساط
القرب والمصوف
بالنسبة الى الصوفي
كالمرء بالنسبة الى
الزهد لانه عمل وتعمل
وتسبب اشارة الى ما في
عليه من وصفه وهو مجتهد

عنه فلهذا فان ههنا بدعة أحدثت وفي ذلك ذهب ما يحمله من مطردة وفيه دل وصغار على المسير
سدل جرية ولا معنى لقول ثمة ذلك يؤخذ مني وأما صطرها في لوقد في البيت أو رجوع من لطريق
لم يؤخذ منه شيء راعيا يظهر اسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في رى له قوله لم يطأ أبوه وأحد
ساق به الى حالة لا يضطرار (الثالث) التوسع في رد وطييب النفس بالبدل ولا مانع من غير ترفه
ولا اسراف بل على الاقتصاد وأغنى بالاسراف التسم بالطيب لا طعمة والترفه شرب أنواعها على عاد
مرفهين فاما كثرة النفل فلا سرف فيه الا حريق السرف ولا سرف في المحرك كما قيل وبذل الراد في طريق
لحاجة في سبيل الله عز وجل واندرهم بسعة ثمة درهم قال من عمر رضي الله عنه ما من كرم ارح
صبر راد في ممره وكان يقول قصص المحج أحلصهم نية وركاهم نية وأحسنهم يقينا ووسعهم
عليه وسلم الحج لم يروى له جزاء لا الجنة فيقال له يا رسول الله ما من الحج فقال طيب الكلام وأهم
انضم (رابع) ترك الرمش والنسوق والمجدد كما نطق به القرآن وأرفق اسم جامع لكل نفع
وحناه ونخش من الكلام ويدخل فيه معارلة لفساد ومداعنتهن وانفدت بشأن الجماع ومعه مائة
ذلك يهيج داعية الجماع المحذور وادعى الى المحذور ويحذور والنسق اسم جامع لكل خروج
طاعة الله عز وجل والمحال هو الما لفتى المحصورة والمارة بما يورث الصعاش ويعرف في المح
المعقوب ينافض حسن الخلق وقد قال السفيان من رقت فسد جهم وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
طيب الكلام مع اطعام الطعام من ربح والمارة تناقض طيب الكلام فلا ينبغي أن يكون صك
لا اعتراض على رقيقه وجماله وعي غيره من أصحابه بل يابن خابيه ويخصص جناحه للسائر من الى
الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كف لادى ل احتمال الادى وقيل سعى اسر
سمر الاله بدمع من أحلاق ر حار وذل قال عمر رضي الله عنه ما من رعم انه يعرف رجلا من أصحابه
لغير ما ييسر له به عى مكارم الاحلاق قال لا قال ما ترك تعرفه (الخامس) أن يصح مشي
قد ر عليه وذلك افضل أوصى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بنيه عند موته وقال يا بني حجوا مشاهير
للحاج لما في كل خطوة بخطوة وسعته حسنة من حسنة لم حرم قيل وما حسنة لم حرم قال كمال
بما أنه أنف والاصحاب في المشي في الماشي والتمرد من مكة الى الموقف والى مى أكد منه في الطريق
ورأضاف الى المشي الاحرام من دويره انه قد قيل ان ذلك من تمام الحج فانه عمر وعي وبه مع
رضي الله عنهم في معنى قوله عز وجل وتموا الحج والعمرة وقال بعض العلماء ان كواب أوصى بالان
من لانه في ولؤنه ولانه أبعد عن ضجر النفس وأقل لاذنه وأقرب الى سلامته وتعام به وهو مدع
لنفعين ليس محله الأول بل يندى ان يعصل ويقال من سهر عليه المشي فهو افضل فان كان يضجر
ويؤدى به ذلك الى سوء الحاق وقصور عن عمل فال كواب له افضل كما ان اصوم لاله أو أوصى
ولار يص مالم يص الى ضف وسوء حاقه وسئل بعض العلماء عن العمرة بمشي قيم او يكرهى
بدرهم فقال كان قرب درهم أشد عليه فالكبر افضل من المشي وان كان المشي أشد عليه كالأع
فالمشي له افضل وكأنه ذهب به الى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن الافضل له ان يمشي ويصبر
ذلك درهم الى حسره وأولى من صرفه الى الكارى عوضا عن ابتداء الهداية فاذا كان لا تنفع
للجمع بين مشقة النفس وقصر المال فهاذ كرهه غير عبيديه (السادس) أن لا يركب الا زيدا
أما الحمل فليجتنبه لا إذا كان يخاف عى اراملة من لا يسمك عليهم العذر وفيه معصية أحد
لتخفيف عى البعير فان الحمل يؤذيه والثاني احتساب بزي لم يقين المتكبر من حج رسول الله صلى الله عليه
وسلم هي راحلة وكان تحت رحل رت وقضية حاققة قيمتها أربعة دراهم وطاف على الراحلة ليظهر

الى هذه وشهد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم عندكم وكوفي هذه عن محمد بن أحمد بن محمد بن
 كان العلماء في وقته يسكنونها فروى سفيان الثوري عن أبيه بن قاتل روت من الكوفة الى القادسية
 الحج ووافيت ارقا من الدار فرأت الحاج كله عن رومل وحوقة تورو وحل وماريت في
 جميعهم لا يحاين وكان من عرافة نظري في أحدث الحجاج من روى والحمل يقول الحجاج قليل واركب
 كثير ثم نظر الى راجر مسكين رث الله في تحتة حوالين فقال هذا من الحجاج (الاسماع) هل يكون
 في الهيئة أشعث أغبر غير مستكبر من رية فؤاد بل الى أسباب الآفاح والاكثار في كسفي ديوان
 الكبر من المديون ويخرج عن حزب الله هو لمسا كين وخصوص الصالحين فقد امر صلى الله عليه
 به ما شئت والاحتفاء ونه عن التعمير والقافية في حديث فضالة بن عبيد في الحديث انما الحجاج
 شعث الثمت يقول الله تعالى انظر والى رور يتي قبح وفي شاة غير من كل فنج عميق وولته الى ثم
 عضو تنهم والتمث الشعث ولا امر روقه واما الحلق وقص الشارب ولا صار وكتب هرس
 معاصير رضي الله عنه الى امره الاحياء اخلوا وواحدوا أي البسوا الخ لقل واستعملوا الخ ووه
 في لاشياع وقد قبل زين الحجاج اهل ليس لانهم على هيئة الا واضع واخضع وسره الساف فينبغي ان
 في شاة الحجرة في زيه على مخصوص واشهرة كيفما كانت على العموم فقد روى أنه صلى الله عليه
 في كان في سمرقند اصحابه من لا مرحت الا في نظري الى اكية جوع على اذ قال فقل صلى الله
 به وسلم اري هذه الحجرة قد قلت عليكم الو قما اليها امره اهل طهو وها حتى شرب حتى لان
 (الاسماع) ان يرفق بالاية ولا يحمله اهل لا تطيق والحمل خارج عن حد قنم واليوم عليها يؤذيها
 ينقل عليها كان اهل الورع لا يامون على الدواب الاعفوة عن قعوده وكان لا يقرب على الوقوف
 طويل قال صلى الله عليه وسلم لا تشبهوا طهور ردواكم كرمي ويستحب ان ينزل عن دابة غرو
 سيرة ورحها بذلك فهو سنة وفيه آثار عن السلف وكان بعض السلف يكرى شردا ان لا يزل ويوقى
 حزنهم كان يرب عنهم ليكون بذلك محمد صلى الله عليه وسلم في حبه ووضعه في مرآة لاق مبران
 طارى وكل من آذى حبه وجعلها لا تطيق طوبى له يوم ايامة قال أبو ردة له مر له عبد الموت
 سعي لا تحاصمي الى ربك فاني لما كن احب دوق طوبى وعلى الحماقي كن كد حرا اجر
 ع حق الله وقوق المسكاري جيه وفي نزوله ساعة ترو ويح اذ انقروا رقت الحكاري ذال رحل
 لما ركب اجل في هذا الكتاب معك اتوصله فقال حتى استأمر الحماق فاني قد اكرمت هاجر كيف
 ومع استصحاب كتاب لا وزله وهو طريق الحزم في ووع فانه اذ فضايل العليل انجز الى اكثير
 يسيرا (الاسماع) ان يتقرب بارقة دموان لم يكن وجسا عليه ويحتد ان يكون من ممن لهم
 سوا ما كن منه كان تصوعا ولا يا كن منه كان وحقا في في تفسير قوله تعالى في ذلك ومن
 شعث الله انه تحسبه وتحمسه وسوق الهدى من لياقات اتصال كان لا يحبه ذوه لا كده وليبرك
 كاس في شربة ثم قد كايوا يغالون في ثلاث ويكرهون الكاس بين الهدى والاصحية برقة فان
 في ذلك علاء عسا وأنفسه عند أهله وروى ابن عمر ان عمر رضي الله عنه لما هدى نخبة فصارت
 لما يهدى ديار فسا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسعه لو يشري ثمنه يداهمها عن ذلك ومن
 هذا وذاك لان القليل الجيد خير من الكثير الذوق وفي ثلثة ثمة يسار حية ثلاثين بدنة وديها كثير
 لكن ليس المقصود للهم ثمة المقصود تر كبة لعمس وتظهرها عن صفة النع وتزيين بحمال
 في الله عز وجل قال يا لاله المحمدا ولا دعوه ولكن بانه يتقوى من كود ذلك يحصل بمراعاة
 حق القمه كثر الله دأوقل وثل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما راجع فقل الفج والتع والتع هو

في طريقه سائر الى ربه
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سيرا وابق
 المعردون قيسل من
 المعردون يا رسول الله
 قال المستهرف من ك
 الله وضع الذكر عنهم
 أورا حقه فوردوا القيامة
 حياها فالصوفي في مهم
 المفردن والمتصوف في
 مقام اسار بن واصل في
 سيرة في مقام انقاب من
 ذكر الله عز وجل ومرتبه
 بقائه وادبه ينظره الى
 نصر الله ايه فالصوفي
 في مقام راجح صاحب
 مشاهدة والمتصوف في
 مقام لقلب صاحب
 مراقبة والمنشئة في
 مقاومة النفس صاحب
 مجاهدة وصاحب محاسبة
 فتلون الصوفي بوجود
 قلبه وتلون المتصوف
 بوجود نفسه والمنشئة
 لا تلون له لان لتلون
 ذراب الاحوال والمنشئة
 يجتهد سالك لم يصل

بعد الى الاحوال والكل
تجهمهم دائرة الاصطفاة
قال الله تعالى ثم اورثنا
الكتاب الذين اصطفينا
من عبادنا فتنهم ظالم
لنفسه ومنهم متقصد
ومنهم سابق بالخيرات
قال بعضهم الظالم الزاهد
والمقصد العارف
والسابق الهب وقال
بعضهم الظالم الذي يجزع
من البلاء والمقصد الذي
يصبر عند البلاء والساني
أبدي يتلذذ بالبلاء وقال
بعضهم الظالم يعدنى
العبادة والعبادة المقصد
يعدنى رتبة الزهية
والسابق يعدنى اهية
ولم يقل بعضهم الظالم
يدكرته لسانه والمقصد
بقائه والسابق لا ينسى
ربه وقال أحمد بن عاصم
الاطاكي رحمه الله الظالم
صاحب الاقوال والمقصد
صاحب الافعال والسابق
صاحب الاحوال والكل
هذه دقول قريفة

رفع لصوت بالاتبية والتجهر بذكره وروى عائشه رضى الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم
من عمل آدمي يوم لغير الله عز وجل بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل
وإذا دعوا من الله عز وجل بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل
صوفة من جلد حنك وكان قفزة من دمها حنك وهاهنا موضع في المراتب بشر واول صلى الله عليه
وسلم يستعدوا به ما لم يأتهم بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل
نقطة وهدي وبعث ضانه من حمر وبعثه في حال أو بدن أو أصابه ذلك فان ذلك من دلائل قري
جهم المصيبة في طريق الحج بعد السعة في سبيل الله عز وجل بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل بغير الله عز وجل
الشداني طريق الجهاد فيه يكن ادى حقه وحسن أصابه ثوب فلا يصح منه شيء بعد الله عز وجل
ويقول من علامه فون الحج بصائر ما كان عليه من المعاصي وان تبدل بأخوته لبطالين اخوان
صالحين وبما اس الله واهله بحسنه لذكر واليقظة

(بيان الاعمال الباطنة ووجه الاخلاص في الدين وطريق الاعتناء بالشهادة الشريفة
وكيفية الفتك بغيره والتدكير لاسرارها ومعانيها من اول الحج الى آخره)
اعلم ان اول الحج اعظم أعني فهم موقع الحج في الدين ثم شوق اليه ثم اعزم عليه ثم قطع العلائق
منه ثم شرا ثوب لاسرام ثم شرا ثوب لاسرام ثم شرا ثوب لاسرام ثم شرا ثوب لاسرام ثم شرا ثوب لاسرام
المقصد بالنية ثم دخول مكة ثم استتم الاعمال كسبى وفي كل واحد من هذه الامور ذكره كذا
وعمره للمتر ونية للمريد الصادق ونعمه وشارة لاهل البيت ثم زالى معانها حتى اذا افترج بابها وصرفت
سماها انكشف لكل حاج من أسرارها ما يقتضيه معارفه وطهاره باطنه وغر رتقه (ما افترج)
اعلم انه لا وصول الى الله سبحانه وتعالى الا بالبر عن الله وهو انما اكف عن الامور والافتقار عن
الضرورت فيها والشعر لله سبحانه في جميع الحركات والامكانات ولا حل هذا فترد رها منون في
المان لسانه عن الحان ونجازه الى قان الجحش وأثر والتوحيش عن الحان اطلب لان الله عز وجل
فتر كوا الله عز وجل اللذات المحضه وأمرهم أمهم انجاهدات الشافه طمعا في الآخرة وانى
عز وجل عليه في كتابه فقال ذلك بان منهم قيسين ورهانوا نهم لا يستكبرون فلما درس ذلك
وقيل الخلق على تباع لشهوات وهيمر واليه بعد له الله عز وجل وفتر عنه بعث الله عز وجل
بمحمد صلى الله عليه وسلم لاجل طريق لا حرة وتوحيد بسطة المرسلين في سلوكه فقال له اهل
عن ابراهيم وابراهيم في ذبه فقال صلى الله عليه وسلم ائذك الله بها لمحادو تشكيري عن كل شرف
بني المحمدين صلى الله عليه وسلم عن لا تخجل فقال لهم اصائمون فاعلم الله عز وجل على هذه الامه
جعل الحجة انبه فشراف البيت لعنق بالاضافة الى نفسه تعالى ونصبه مقصد لعباده وحسن
محاوله حرمه لبيته ففخما لامره وحسن عرفت كالمراب على فاه حوضه واكد حرمه الموضع فخر
صيده وشجره ووضع على منال حصرة الملوك بقصد ابرو ومن كل فج عميق ومن كل اوب
شعنا غير امتواضعين لرب البيت مستكينين له خصوصاً لخاله وسكينة لغزته مع الاعتراف بتر
من ان يحويه بيت أو يكتمه لادركون ذلك في رفقه وعبوديته وانتم في دعائهم ونقيادهم و
وصف عليهم في اعمال الاناس بها افوس ولا تهدي الى معانيها اقول كرمي الجمار بالاح
والترديد لضعف المروءة سبين لتكرروا وبمن هذه الاعمال يظهر كل ارفق وعبودية طاهر
رفاق ووجه معهوم ولا عقل ايهم والصور كمر لانه في هي الاعدو لله وتوعد لعدو الله
عن اشواغل وار كوعو لاجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بافعال هي هيته التواضع والتواضع

أس تعظيم الله عز وجل فامرتدت لشيء ورعى الحمد وأمن به هذه الأعمال فلاحظ بدهوس ولا
 أس للطبع فيهم ولا هتداه الله قل إلى معاصي فلا يكون في الأقدم عليها باعث إلا الأمر بخرد وتصدد
 لا مثقال للأمر من حيث أنه أمر واجب الاتباع فتطويعه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والسمع
 عن محمل أسه فان كل ما أدرك العقل من شأنه من المنع اليه ملاما فيكون ذلك ليس معية للأمر وباعثا
 مع معية الأمر فلا يكاد يظهر به كمال إرقه لا قياد وذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على الخصوص
 ليكن بحجة حقا تعبد ورفقا ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرهما وذلك تحت حكمته به سبحانه وحمل
 إليه بحجة الحوائج بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وإن يكون رماهم إليه لشرع فيترددون
 في أعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى الاستعداد كان لا يهتدى إلى معانيه أنواع التعبدات
 في تركية النفوس فصرفها عن مقتضى طباع ولا خلاف مقتضى الأسرواق وقد تمت لهذا المهمت
 أن تعبد النفوس من هذه الأعمال المحببة صدره إله هولاء أسرارها تمت وهذا القدر كاف في تفهم
 أصل الحج إن شاء الله تعالى (وأما النوف) فاعلم يا عبد الله بعد أن تعرفت إلى بيت الله
 عروجه وانه وضع على مثال حصرة الملوك فقامه فاقصد إلى الله عز وجل وراثله وان من قصد بيت
 في الدنيا جدير بأن لا يضيع ريارنه فيرق مقصودا ر باره في معاده اصر وبله وهو الضر إلى وجه
 الله الكريم في دار القرار من حيث ر العين القاصد إليه فيق دار لذية لا تنبأ بقول قول النظر إلى وجهه
 تدهر وجل ولا تطيق احتفاله ولا تستعد للاكتحال به مقصورها وانها ر مدب في الدار لا آخر
 باسقام ونزعت عن اسباب التعبد والاهمال استعدت لا طرو لا بصار وانكها قصر البيت والنظر إليه
 استحق الله رب البيت بحكم الوعد الكريم فالشوق إلى الله عز وجل يشوقه إلى اسباب الله لا محالة
 فراجع أن طبع مشتاق إلى كل ماله إلى محو به اضافته والبيت مضاف إلى الله عز وجل في المحرم أن
 شوق إليه مجرد هذه لاضافة مصلان لطلب ليل ما وعد عليه من الثواب الجزيل (وأما لغرم) فاعلم
 أن الله عز وجل فاقصد إلى معارفه لاهل والنظر ومهاجر لشهوات ولذات متوجه إلى رياره بيت الله
 عز وجل وليه عظم في عهده قدر البيت وقدر رب البيت وليعبد به عزم عن أمر رفيع شأنه حظير أمره وان
 من طاب عظمها حاطر بعظيم وليعمل عزمه حاله ما وجد الله سبحانه به بعدا عن شوائب الرياء والجمعة
 فتحقق أنه لا يقل من قصده وعمله إلا الخالص وبمن الحش الوالح أن يقصد بيت المال وحرمه
 بقصود غيره فليصحح مع نفسه لغرم وتصحح ما خلاصه وخلاصه باحتساب كل ما فيه ر رايوسه واليوسر
 يستبدل الذي هو أدنى بأدى هو خير (وأما قطع العلائق) فاعلم أن الله عز وجل فاقصد إلى معارفه
 عال عن جملة الماهي فيكون مظنة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق تلايته ينادى عليه
 فيقول له إلى أين تتوجه تقصد بيت ملك الملوك وأنت مضيع أمر في منزلك هذا ومنهين به ومهم
 أولاً تستحي أن تقدم عليه قدوم الصدا المعاصي فمردك ولا يترك قال كنت ر غاف في قول فرارك
 مع أو مروه رد مظالم وتب إليه أولاً من جميع المعاصي وقطع علاقة قلبك عن لالتفت إلى موراك
 يكون متوجه اليه وجهه قال لك كما أنك متوجه إلى بيتك وجهه ظهر لك قال لم تفعل ذلك لم يكن لك
 من مورك أولاً لا التصب والشقاوة آخر لا الغرور ودولة قطع العلائق عن وطئه فضع من أقطع عنه
 فمر لا يمود إليه وليكتب وصيته لا ولادته وأهله قال المسافر وده لعي حظرا لاس وفي الله سبحانه
 بيتك كرمه وقطعة العلائق لغير الحج قطع العلائق لغير لا آخره قال ذلك بين يديه عن القرب وما
 منعه من هذا السفر طمع في تيسر ذلك السفر فهو المستقر وليه المصير فلا ينبغي أن يعمل عن ذلك
 سفر عند الاستعداد لهذا السفر (وأما راد) فليطلبه من موضع حلال وإذا أحسن من نفسه المحرص

التماس من حال الصوفي
 والمتصوف والمتشبه
 وكلهم من أهل الله للاح
 والفتح بحمد الله
 الاصدده مؤلف بينهم
 سبعة لتخصيص بالجمع
 والعمارة أجبر ما اشبه
 العالم رضي ليس أبو بكر
 أحمد بن محمد بن أبي
 جزي قال ما أبو سعيد
 محمد بن أبي العباس قال
 ثنا القاضي محمد بن سعيد
 قال أنا أبو اسحق أحمد بن
 محمد بن إبراهيم قال
 أخبرني الحسين بن محمد بن
 فضويه قال حدثنا أحمد
 ابن محمد بن زمة قال
 حدثنا يوسف بن طاهر
 الرازي قال حدثنا أبو
 أيوب سليمان بن داود
 قال حدثنا أحمد بن بن
 غمر عن أبي ليلى عن
 أخيه عن أمية بن زيد
 رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه
 قال في قوله تعالى فغشم
 ظالم لنفسه ومنهم مقتصد

عنى استكشده وطلبه في منه على طول السفر ولا يتعب ولا يعرقل بل هو في موضع لقصد دوايته كراى
 سفر لا حرج طول من هذا السفر ومن زاده لتعوى ومن ماعداه عما يضل فيه زده يتخاف عنه عند
 الموت ويخونه فلا يبقى معه كالطعام ارطبا لى يفسد في اول منزل السفر فيبقى وقت الحاجة فيغير
 محتاجا لاحيائه فليحذر ان يكون عمله نتي عى زده الى الا حرة لان حرة بعد الموت بل يفسده
 شوقا لرياءه وكرورات انفسه (واما ارادته) ان حصره ما يشكر الله تعالى بقلبه على تسخير
 الله عز وجل له ليدوب ليعمل عنه الاذى ويتخفف عنه لثقة واثقة كرهه ما ركب يدى ركبته لى
 دار لا حرجه وهى الحرة التى يحسن علمها من المخرج ومن وجهه يوارى امر السفر لى الا حرة وليغير
 ايصالح سفره عى هذا المركب لان يكون زاده لثقة السفر على ذلك اركب فاقرب ذلك منه ومن
 يدريه لمن الموت قريب ويكون ركو به للجهالة فليس ركو به للجهل وركوب الجسارة مقطوع ومن غير
 اسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاج في اسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زده ورحلته
 ويحمل امر السفر المستيقن (واما شرائع اولى الاحرام) فليست كرهه عند الكفن وانه فيه فانه سرمدى
 ويتر شوقا لى الاحرام عند القرب من بيت الله عز وجل وربما لا يتم سفره ليه وانه سياتى الله عز وجل
 ملعون فى نياك الكفن لا محالة فكيف لا يلقى بيت الله عز وجل لا محالة عاذه فى رى والهية فلا يلقى الله
 عز وجل بعد الموت لافى رى مخالفة رى لادى او هذا الشوب قريب من ذلك لثوب ادليس فيه يحرم
 كفاى لكفن (واما الخروج من المذلة) فليعلم عنده انه فارق لاهل ووطن متوجه لى الله عز وجل
 وجل فى امر لا يصاهى اسعار الدنيا فليحصر قلوبهم ما يذوقون من متوجهه وزيارة من يقصدوا له
 متوجهه الى ملك الملوك فى زمرة اشرار له بدى وحوادثه او شوقا لثباته واسمهم صوفى ومن صوفى
 وتظهر اعدائهم وفاروا والملائكة والقبول على بيت الله عز وجل لى فهم امره وعظم شأنه ورفق
 قدره تسليبا لبقاء البيت عن لقاء رب البيت لى ان رزقهم منى صاهم وبعده وناظر الى مولاه
 والى حضرة قلبه رجاء الوصول والقبول لا دلا لى عمله لى لا يتحمل ووه رقة الاهل والمسال ولكن
 الله يوصل الله عز وجل ورجاء الحقيقة وعنده ان رايته ووليج انه ان لم يصل اليه وادركه المية فى
 الطريق لى الله عز وجل وحل وانه الى ذلك حل حلاله ومن يخرج من بيته ماسر لى الله ورسوله ثم
 يدركه موت فقد وقع احرى عى الله (واما دخول لاديه الى مايتات ومشاهدة تلك العشرات) فليدرك
 فيها من المخرج من الدنيا بالموت لى مقات يوم القيامة وما بين من اهلها والمقات لى الله عز وجل
 من هول قطع امره بى هول والى مسكروا كبر ومن سباع البوادي وعقارب القبر ويدانه وما يبه
 من لا داعى والحيت ومن اعراده من هله واهار بموحشة لقبر وكرهته وحديثه وليكن فى هذا
 عوف فى عمله وقوله من روى عنده (واما لاهرم والى المقات) فليعلم ان معناه
 اجابه بده الله عز وجل فارجح ان يكون مقولا واحسن ان يلقى الله لا يلىك ولا سعة لك ولكن بين
 رجاء والخوف من ردا وعن حوث وفوتك من روى عنى فحصل به عز وجل وكرهته كالاهل وقت
 لتلبية هو بديلة لاهل وهى محل المحزون من هيا من عينة مع على بر الحسب رضى الله عنهم اهل
 احرم ومستوت به رحلته اصغر بونه واشهره وقعت عليه اربعة ولم يستطع ان يلقى فليل له لم لا يلقى
 وقال حشى ان يلقى لى لا يلىك ولا سعة لك بل يلقى عفى عليه ووقع عن رحلته فلم يزل يعتربه ذلك حتى
 قضى حجه وهى احدى اى حواري حكت مع اى سليمان الذى رضى الله عنه حى ارض لاهرم
 فم يلى حى سر بامه لا فخذنه الغيبة ثم افاق وقال يا اجدان الله سبحانه اوحى لى موسى عليه السلام
 مرطمة لى اسرئيل ان قلوبهم دكرى فالى دكرى من دكرى منهم بالامه ويحلف يا اجدان لى ان

ومنهم سابق بالخبر
 كاهن فى الجنة قال ابن
 عطاء المظالم الذى يجب
 الله من اجل الدنيا
 والمقصد ابدى يجب
 انهم احل لعقبي
 واسبق هو الذى اسقط
 مراده عن الله فيه وهذا
 هو حال الصوفى فالتشبه
 تعرض لشي من امر اقوم
 ويحصله ذلك لقرب
 منهم وقرب منهم مقدمة
 كل خير (سمعت شيخنا
 يقول حاد بعض ابناء
 اسيا لى الشيخ احمد
 العزلى ويحس باصبعها
 يريده من الحرة فقال
 له لشيخ ذهب الى دنان
 يشبه لى حنى يكامل
 فى معنى الحرة ثم اضر
 حتى اذهب الحرة
 قال فانه الى قد كرت له
 حقوق الحرة وما يجب
 من رعاية حقها واداب
 من يلبسها ومن يؤهل
 لبسها فاستعظم الرجل
 حقوق الحرة وجبن

ن
ر
لی
ی
ل
ع
و
م
ک
ف
ب
ح
س
ا

١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦

أبو بكر الجدي عن
 حلف فلان الشيخ أبو
 عبد الرحمن السلمي قال
 سمعت الحسين بن يحيى
 يقول سمعت جعفر بن
 سمعت أبا نعيم الجنيدي
 يقول أدبني بقبر فلا
 نبدأ بالعلم و نبدأ
 بالرفق و العلم يوحته
 والرفق يؤسسه و رفق
 الصوفية بالمتبين بهم
 ينتفع المبتدى الطالب
 وكل من كان منهم أكمل
 حالاً وأوفر علماً كان
 أكثر رفقا بالمبتدى
 الطالب (حكى) عن
 بعضهم أنه يحب طالب
 فكان يأخذ نفسه بكثرة
 المعاملات والمجاهدات
 ولم يقصد بذلك الا نظر
 المبتدى اليه والتأديب
 بأدبه والاقتداء به في
 عمله وهذا هو الرقي إلى
 ما دخل في شيء الاراءه
 فالأشبه الحقيقي له ليس
 بماريق القوم وعمل
 بمقتضا وسلوك واجتهاد

يرحم في الاولى وليتذكر عند ترده من لصعوا ولم يترده بين كفتي المرس في عرصات اقيامه
 ولجل الصفا بكلمة الحسنات والمروءة بكلمة لبيات وليتذكر ترده بين لكفتي ناظر الى الرب
 والتقصان مترددين لعبد واعمران (وأما وقوف بعرفة) فاذ كرم بآتري من رده
 الحاق وارفع الاصوات واختلاف اللغات واتباع عرق غنم في الترددات على المشاعر فتعاهد
 وسرا سيرهم عرصات اقيامه وجمع لا مع لانياء ولا نغو فتعاهد كل أمة تدين وطعمهم
 شعاعهم وتغيرهم في ذلك الصعيد الواحد من اردو لقبول واد تذكرك ذلك فالزم قلبك صرعا
 والابتغال الى الله عز وجل فحشر في ذمة الفائز المرحوم وحقق رحاك بالاحابة الموقوفة شرير
 ورحمة متصل من حضرة الملال الى كافة الحق بواسطة القلوب الغريزة من أوتاد الارض ولا يفسد
 الموقوفة طبقة من الابدال والاوراد وطبقة من الصالحين وارباب القلوب فاد اجتمعت همهم
 وتحدثت صراعة ولا تفرق قلوبهم ورتبت الى الله سبحانه أيديهم وامتدت اليه أصابعهم وشمع
 نحو الله ابصارهم مجتمعين بهم ووحدة على طلب رحمة ولا تغيب به تخيب أمالهم ويضيع
 ويحرقهم رحمة نعمهم وذلك قيل ان من أعظم دنوب أن يحصر عرفات ويظن ب الله تعالى
 بعزله وكان اجتماعهم والاستنهاض رجب ورة الابدال والاوراد مجتمعين من أقطار البلاد هوس
 وعبادة موقوفة على طريق الى استدرار رحمة الله سبحانه مثل اجتماع لهم وتكون القلوب في وقت
 واحد على صعيد واحد (وأما رمي الحجار) فاقصد به الاقياد للمراحم والاروق العود
 واتهم الضمير الامتثال من غير حفظ للنفس والنفس فيه ثم اقصده لشيء يبراهيم عليه السلام حيث
 عرض له أن يس الله تعالى في ذلك لموضع لدخل على محشيه أو يفتد به مصيبة فامر الله عز وجل
 أن يرميه بالحجارة طرد له وقصد لأمه فاحطرت لئلا الشيطان عرض له وشاهده فذلك رماءه
 فليس بعرض لى الشيطان فاعلم أن هذا الحط من الشيطان وانه يدي اتقاء في قلبك أي من عز من
 ربي ويحيل اليك أنه من لا فائدة فيه وانه يدهى للعب فلم تشتعل به فاطرده عن نفسك بالحجارة
 وتنجبر في رمي فيه رغم تف الشيطان واعلم انك في الصهر ترمي الحصى الى العتبة وفي الحقية ترمي
 وحده الشيطان وتقصم به طهره فلا يحصل ارتعاش له لا يات مثلك ثم الله سبحانه وتعالى يعطف له
 الامر عن حدة نفس ولفظ فيه (وأما رمي لحي) فاعلم أنه تقرب الى الله تعالى بحكم لاه
 فأكمل لحي وروح أيعن الله كبح جزمه حزامك من اذنه فذكر اورد لوعده بكلاما كان
 لحي أكبر وجزوه أو تركا واولا من التاراعم (وأما راية المدينة) فاد وقع صررك
 حيث نهاه وقد كرم الله التي احتارها الله عز وجل لبيته صلى الله عليه وسلم وجعل البهايم
 وانها داره التي ترفع فيها راس ربه عز وجل وسنته وجاهده ووده وأطهر بها ديسه الى أن نوه
 عز وجل ثم جعل تربته بهم أوبريقه ورية اقمين بالحي فده رضي الله عنهم ما شئت في عسك
 آدم رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ترده في اوه مامس موضع قدم تطؤه الا وهو موضع اقدم
 العزيرة فلا تضع قدمك عليه الا في سبيله ووجل وند كرمشيه وشططيه في سبيله او تصور حذوه
 وسكينة في المتى وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورقعة كرم مع كرمه تعالى
 فرب تذكر نفسه واجبا طه من هات حرمته ولو رجع صوته فوق صوته ثم تذكر مامس الله تعالى
 على الدين أذكر كوا محبته وسعدوا بانهادته وسماح كلامه وأعظم أسسك على ما فالت من محبة
 وصحة فصحاء رضي الله عنهم ثم اذكر كرمك فدهاتك رويته في الدنيا وامن من رويته في الآخرة
 على حطرك وأنت رب لا تره لا تحصره وقبحيل سلك وبين قوله يال بسوء عملك كما قال صلى الله

هم رفع الله الى اقوامه قولون يا محمد يا محمد فان يا رب أصحابي يقولون لك لا يدري أحد ثوبك
 ما من بعد وصية فان تركت حرفة شريعتهم ووفى ذيقته من ارباق فلان من سيجل ينك وبنه
 من ذلك عن محبته وليضم مع ذلك رجوك ان لا يحول الله تعالى بك وببنه بعد ان رزقك الايمان
 شخصك من وطنك لاجل ريارته من غير محرومة ولا حظ في ريب شخصك له ونفك في سطر
 في انره والى حاشه فبره فسجت سلك بالمر بمجرد ديث لما تنك رؤيته بما جدرك بار يظر
 به تعالى اليك من ارجة فاد بلغت لمجد هاد كرامها العرصة التي حارها الله سبحانه عليه صلى
 عليه وسلم ولاول المسلمين وفضاهم عصاة وان فرائض الله سبحانه اول ما قيمت في تلك العرصة
 بها جعت قصص حاق لله حيا وميتا فليضم لك في الله سبحانه ربحك بدحولك باه فادخله
 حاشاه فما وما جدور هذا المكان بان يستدعي لمخوع من قلب كل مؤمن كحاكي عن ابي سليمان
 في حال حج اويس القرني رضي الله عنه ودخل المدينة لموقف على باب المسجد فبين له عبد قبر ابي
 موسى عليه وسلم فغشي عليه فلما افاق قال خرجوني فليس يلدني الله فيه محمد صلى الله عليه وسلم
 رثون (واما رياره رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيسعى بوقف بين يديه كوضه ووتروره
 ميتا كاترو روحيا ولا تقرب من قبره الا كما كنت تقرب من نفسه اكرام ركب حيا وكنت
 ربي الحمره في ان لا تمس شخصه ولا تسلمه بل تقف من بعده فلا بين يديه وبذلك فادخله فان
 يس والتقيين للشاهد عادة لصاري واليهود واعلم انه عالم بحضورك وقف مثو ريارنا واه يادعه
 بدمك وصلا لك فتل صورته الكريمة في حبالك موضوعا في اللحد بارك وحضر عظيم رفته
 في ذلك وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى وكل قبره ملكا يلقه سلام من صدم عليه من
 بهد في حق من لم يحضر قبره فكيف بين فارق الوطن وقطع الوادي شوقا في القوم كافي عايدة
 هذه الكريمة اذ نهته من هذه غرته الكريمة وقد روي صلى الله عليه وسلم من صلى على حرم واحدة
 من الله عليه عشره ذب جزوه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالمحضور ريارته بدمه ثم انت مبرا
 رول لله صلى الله عليه وسلم وقومهم معودا لبي صلى الله عليه وسلم المنبر ومن في قلبك طاعة الهية
 قائم على المنبر وقد احدث به المهاجرون والانصار رضي الله عنهم وودوه صلى الله عليه وسلم يحضهم على
 به الله عز وجل بحب طيبه وسأل الله عز وجل ان لا يرفق في القباية بيلك وبنيه فهدوه وصية الهل
 عمل الخ ناد فرغ منها كلها فينبغي ان يلزم قلبه الحزن والهم والخوف وبه ليس يدري اقل منه
 هو ثبت في زمره المصوبين ام ردهجه والحق بالمطرودين وليعرف ذلك من قلبه واعلم انه فان
 من قلبه قد ردا دنا من عن داواغرورو وانصرافا الى داوا لانس بالله تعالى وو جد ابع له قد
 بغير ان الشرع فابق بالقبول قال الله تعالى لا يقبل لامن احبه ومن حبه نواه واطهر عليه
 تر بخته وكف عنه سطوة عدوه بليس لعمه الله فاد طهر ذلك عليه من عن قبول و كان لامر
 لانه وبوشك ان يكون حظه من سفره لعبه ولعم نعم بانه سبحانه ونعم في من ذلك ثم كاد
 لمج يملوه من شاه الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن

(كتاب آداب تلاوة القرآن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الله تعالى امتن على عباده بنبيه المرسل صلى الله عليه وسلم وكراه المن يدي لا ياتيه الدطن
 من يديه ولا من حلقه نزيل من حكيم حميد حتى اسع على اهل الادكار طريق الاعتدال فيه
 اقتضاهم والاحبار وانصحه سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم من فيه من الاحكام

على ما ذكرناه انه صاحب
 مجاهدة ومحاسنه ثم يصير
 متصوفا صاحب مراقبة
 ثم يصير صوفيا صاحب
 مشاهدة فاما من لم ينطاع
 الى حال المتصوف
 والصوف بالتشبه ولا
 يقصد اوائل مقاصدهم
 بل هو على مجرد تشبه
 ناهر من ظاهر البسة
 والمشارحة في الزى
 والصورة دون لسانه
 واصفة فليس بتشبهه
 بالوصفة لانه غير محلك
 لهم بالدحول في بيئاتهم
 فاذ هو تشبه بالمشبه
 يعترى الى القوم بمجرد
 اسمه ومع ذلك هم القوم
 لا يشق هم حليتهم
 وقد ورد من تشبه بقوم
 فهو منهم (انجبرنا)
 الشيخ ابو العباس محمد بن
 سليمان قال انا ابو الفضل
 محمد قال انا الخافض ابو
 نعيم الاصفهاني قال
 انا عبد الله بن محمد
 ابن جعفر قال لنا

وفرق بين الحلال والحرام فهو لصية وتور وبه الكسب من لغزور وفيه شفاء لما في الصبر
من خاله من الجارية قصته ومن اتقى العلم في غيره أضله الله هو وحمل الله الممن ونوره الم
والعروة الوثقى والمعتصم الاوى وهو محيط بالقليل والكثير والصغير والكبير لانه قضي على
ولا يشبهه غيره لا يحيط بولده عند هذا العلم الجديد ولا يحاط به عند هذه الاولة كثره تردد
هو الذي ارشد الاولين ولا يحزن ولا يحزن ولا يحزن ولا يحزن ولا يحزن ولا يحزن ولا يحزن ولا يحزن
سماواتنا بما فيها من نور الى ارشادها فمما هو ان نشارك برسا احدا فكذلك من آمن به فقد وفق ومن قال
وقد صدق ومن علمه فقد هدى ومن علمه فقد هدى ومن علمه فقد هدى ومن علمه فقد هدى ومن علمه فقد هدى
المقصود ومن اسباب حفظه في القلوب والمصاحف استدامه تلاوته ولو طاعة على دراسته مع
القيام بما تدعو شروطه وهو في غاية ما فيه من الاعمال الناطقة ولا تادب الظهيرة وذلك
من بيانه وتفصيله وتكليفه مقاصده في اربعة ابواب (الباب الاول) في فضل القرآن واهله
الثاني في آداب التلاوة في الظاهر (الباب الثالث) في الاعمال الناطقة بعد التلاوة (الباب الرابع)
في فهم القرآن وتفسيره بآراء وغيره

• (الباب الاول في فضل القرآن واهله ودم المفسرين في تلاوته) •

• (فضله القرآن) •

قال صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن ثم رأى من أحد أئمة بني فضل مما أوتي وقد استصغر ما عنده
تعالى وقال صلى الله عليه وسلم ما من شفع أفضل من نزلة عبد الله تعالى من القرآن لا يزي ولا يلهو
غيره وقال صلى الله عليه وسلم كان القرآن في اهاب ماسته لبار وقال صلى الله عليه وسلم ان
صادقه في الاولة نزل وقال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قرأه ويس قس ان يجد
لحقا في العلم عام فلما سمعت ذلك اقرأت طويلا لانه لم يزل عليهم هذا وطويلا لا خوف فيهم
هذا وطويلا لانه تنطق به وقال صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن وعلمه وقال صلى الله
وسلم يقول به تبارك وتعالى من شفعه قرأه القرآن عن دعائي ومضى اعطيه اهل ثواب الشكر
وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة يوم شامة من كتيب من مسك اسود لا يولم فزع ولا يلهو ولا يلهو
حتى مر غيب من الناس رجل قرأ القرآن انما هو جاء الله عز وجل ورجل امة قومهم راضون
وقال صلى الله عليه وسلم اهل القرآن اهل الله وحاضته وقال صلى الله عليه وسلم ان القلوب تصدأ
صد الحمد لله لي يارسول الله وما دخلوا فيها من تلاوة القرآن وذكر ماوت وقال صلى الله عليه وسلم
اشد اذني في فاني القرآن من صاحب القينة في قينته • (الامارة) • قال ابو امامة الساهي
القرآن ولا تعرفكم هذه المصاحف لانه لا يلهو ولا يلهو ولا يلهو ولا يلهو ولا يلهو ولا يلهو ولا يلهو
اردتم لعلم ما نزل اسرا فان الله علم لا يؤمن ولا يحزن ولا يحزن ولا يحزن ولا يحزن ولا يحزن ولا يحزن
عليه من حرفه عشر حسبات في لا اقول بالحرف لم يوسكن الالف حرف ولام حرف والم حرف
وقال ايضا لا يسأل احدكم عن الله لا القرآن من كان يحب القرآن ويحبه وهو يحب الله سبحانه
ورسوله صلى الله عليه وسلم كان يغص القرآن فهو بعض الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم
وقال عمرو بن العاص كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصاحفي في يومكم وقال ايضا من قرأ القرآن
بعد ادرجت السورة من حبيبته لانه لا يوحى اليه وذل ابوهريرة قال ان النبي صلى الله عليه وسلم
تبع اهله وكثر حبه وحضرته لانه لا يوحى اليه وان لبنت ابي لا يتي فيه كذا
عز وجل ضيق ما دله وقل حبه وحضرته لانه لا يوحى اليه وقال احمد بن حنبل

عن ابن ابي عمير
قال ثارهم بن محمد
الشافعي قال سمعت
احمد بن شاذلي بن عبي
القدس قال سمعت
عبد الله بن عامر قال سمعت
ابراهيم بن اسحق قال
سمعت ابي بن عياض عن
سليمان بن ابي
صالح عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله ملائكة
فصل عن كتاب الناس
يطوفون في الطرق
ويتبعون محاسن
الذكر فادراوا قوما
يذكرون الله تبارك
هلوا الى حاجتكم فيصنعونهم
ياخضتهم الى طمان
السماء فيقول الله وهو
اعلم ما يقول عبادي
قالوا يا محمد واثق ويطهرونك
وعبدونك فيقول وهل
راوى يشوبون لا يهول
كعب لوروى هو
لوروى كاد انشد

أما تسخى من بابك كتابهم فصحو من واثني الطريق عن الطريق وقت راحة
وتفرؤ وتدر من حرا حرا حتى لا يوتك شيء منه وهذا كتابي تراه إليك حركته لك فيه من ان
وكم كررت عليك فيه تتأمل سوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفككت أهول عليك من
أحوالنا يا ذي قود إليك فصحو من واثني الطريق عن الطريق وقت راحة
تلكم منكم أو شغلنا شغل عن حديثه أو مات إليه ن كبروه هاتوا من عليك ومحدث لك وأ
معرض قلبك على أفعالي أهول عليك من بعض أحوالنا

• (أسباب الكلى في ممرأى لآلوة وهى مشرة) •

(ذو في حال تقري) وهو ان يكون عن وضوء وقمى هية الادب والجلوس اما قائما او جالسا
مستقبلا القبلة مغروا رأسه غير متربع ولا مكئي ولا جالس على هية لا تكبر ويكبر جلوسه
كجلوسه من يدي أستاذة وقص دحوال ان يقرأ في الصلاة قائما وان يكون في المسجد ذلك من ان
لا يخل فان قرأ على غير وضوء كان مصطبه في القرائش وله أيضا فضل واكثره دون ذلك فان الله تعالى
يدن يدكرون الله قدامه وعودوا على جنوبهم ويتكروا في حال السموات والارض فاني على
الكل ولكن قدم الله اني بدكرتم قعودكم بدكر مصعبه وبعلى رضي الله عنه من قرأ القرآن
فأتم في الصلاة كان له كل حرف منه عشرين مائة وهو حاس في الصلاة به كل حرف خمسون
ومن قرأ في غير صلاة فهو عن وضوء فخمسين وعشرين حسنة ومن قرأ على غير وضوء فمشرحة
ومن كان من قديم بالليل فهو قص لابد فرع سلب قال يوفى الله رضى الله عنه ان كثرة الاستماع
بالحروف طول القيمة بالان اقص (ان في في مقدار القراء) ولازمه عادات محادة في الاستماع
والاختصار ففهم من يختم القرآن في اليوم وليلة مرة يستهم مائة وثمانين مائة الى ثلاث مائة
يختم في الشهر مرة وولى مائة مع اليه في التقديرات قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن
في قر من ثلاث لم يفتهه وذلك لان زياده عليه من انزيل وقد قالت عائشة رضي الله عنها ان
رجلا يقرأ القرآن هدايا قر القرآن ولا يترك وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر
رضي الله عنه ان يختم القرآن في كل سبع وكذلك كان جده من الصحابة رضي الله عنهم يحتمون القرآن
كل جمعة كعشر وريد بن ثابت وابو مسعود وابو بن كعب رضي الله عنهم في الختم أربع درج
الختم في يوم وليسته وقد كرهه جماعة والختم في كل شهر كل يوم جر من ثلاثين جزءا وكانه مائة
ان قصرك كان لأول مسالعة في الاستكبر وبينهم درجتان مائة درهما في الاستماع
ولست في الاستماع عشرين تقر يامس الثلاث ولا حب ان يختم حمة بالليل وخفة بالانوار ويجعل
بالسار يوم الاثنين في ركعتي السجود وهما ويجعل ختمه بالليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب
بعدهم استقبل أول غمار وأول ليل يختمها الملائكة عليهم السلام تصلى عليه ان كانت
الاحد ويجعل ان كانت من ركعتي السجود فستمن ركعتي السجود والليل وغمار والقصص في صلاة
اقراءة نه ان كان من العابدن اسلك طريق العمل ولا يفي ان ينقص عن ختمتين في الاستماع
ون كان من اسلك طريق العمل وضرب العكر او من المتسعين بفشر اعم ولا يباس ان يتقصر
لا يزوج على مرقون كان باهرا العكر في معنى القرآن فديكتني في شهر مرة ان كثرة حاجة الى
توديدو لتاس (الثالث في وجه افسمة) امام من ختم في الاستماع مرة فيقسم القرآن سبعة اقسام
فقد حذب الصحابة رضي الله عنهم القرآن احر باعروى ان عثمان رضي الله عنه كان يفتح امثلة الكمال
بالقراءة الى المسابقة وليلة السبت بالانعام الى هودولية الاحد ويوسف الى مريم وليلة الاثنين

هر رفته طعم الاخلاص
 و تحقیق بالصدق فلا
 یجب ان یطاع أحد علی
 حاله و اعماله (اخرنا)
 الشیخ ابو زرعة طاهر
 ابن ابی الفضل المقدسی
 اجاره قال اما ابو بکر
 أحمد بن علی بن حامد
 الشیرازی احاره و اما
 الشیخ ابو عبد الرحمن
 الملی و ل سمعت علی بن
 سعید و سألته عن
 الاخلاص ما هو قال
 سمعت علی بن ابراهیم
 و سألته عن الاخلاص
 ما هو قال سمعت محمد بن
 جعفر الخفاف و سألته
 عن الاخلاص ما هو قال
 سألت أحمد بن یسار عن
 الاخلاص ما هو قال
 سألت ابایع قوب الشروطی
 عن الاخلاص ما هو قال
 سألت أحمد بن عثمان
 عن الاخلاص ما هو
 قال سألت أحمد بن علی
 المجهمی عن الاخلاص
 ما هو قال سألت عمه

سم موسى وفرعون وايلة لثلاثاء بالعبكوت الى ص وليله لادعاه بتفري الى رحمن ويحكم له
الحسن وابن مسعود كان يقرءه اقسام على هذا الترتيب وقيل احرب القرآن سبعة الحزب الاول
ثاني الحزب الثاني خمس سور والحزب الثالث سبع سور والرابع سبع سور والخامس احدى
سورة والسابع ثلث عشرة سورة والسابع الفصل من ق الى آخره هكذا احزبه العجبة
من شدة عنهم وكانوا يقرؤنه كذالك وفيه حصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قبل ان
يحيى ولا يشاروا الا بمرهات وى هذا حديث (رابع في الكيفية) يستحب تحس كتيب القرآن
في هذه الاقسام بالقطر والعلامات بالجمرة وغيرها فانهم تروى من صدق الحظ للحن لم يقرؤ
كان الحس وابن مسعود يكررون الحزب من سور وروى عن ابن عباس وروى
رعية القطر بالجمرة واحدا لاجل على ذلك وكانوا يقرؤون جرد القرآن ونس مؤلفا منهم كرهه وفتح
باب خوفهم ان يؤدى الى احداث زياد في حيز الباب وتنفوا الى حيزه القرآن بما يرفق
فيهم او اذا لم يؤدى الى محذور واستقر امر الامة فيه على ما يحصل به من معرفة فلا بأس به ولا يمنع ذلك
كونه محدثا فيكم من محدث حسن كما قيل في امة الجماعات في نزاهة من محدثات عمر رضى
عنه وانهم بدعة حسنة مما لا بدعة المذمومة بمعاملة السنة قديمة او يكاد يصح لى تغييرها
منهم كان يقول ان قرآن مصحف في المذموم ولا يصح منى دون ما روى عن يحيى بن كثر
كان القرآن مجرد في المصاحف ما لم يحدث فيه البقرة على ان يكون له ما لا بأس به فانه موافق
لما حدثوا به وما كسار عند منتهى الاى وقفا ولا بأس به يعرف به رأس لا ينفك عنه ذلك
بما واثموا له فحق ان يكره المذلى سالت الحس عن تحريف المصحف بالاجزاء ولم يقيدها ذلك
بما روى الحكام ما روى به من اعراب القرآن لا بأس به وول خالد الحذاء حدث عن ابن مسعود بن
ما يقرأ في مصحف موقوف كان يكره المصحف وقيل ان يحاج هو الذى أحدث ذلك وأخضره
من عذبا كانت القرآن وحروم هو وواحد من عذبه الى ثلاثين حزبا الى اقسام احز (الحزب
يل) هو المستحب في هيئة القرآن لا بأس به من ان يصفوه من القراءة انه كرو لتقرين معين عليه
وقلت انت ام لم يرضى الله عنهم اقرؤوا ربنا صلى الله عليه وسلم لم ياد هي تعف قرءه منسوخه
وهو وقال ابن عباس رضى الله عنه لا تقرأ سورة واحدة من القرآن الا تقرأها كلها
القرآن كله فذرهم فوا ان لا يقرأوا قرأتا وتقرأه اذ تقرأها أحب الى من ان تقرأ
واحدة من غير اوسن مجاهد عن رحاب بن دحان في الصلاة كان يقرأها او حذ لا ان احدها اقرأ
عزقه قط ولا تقرأ القرآن كله وحل في ذلك ما روى عن ابن التريل مصنف لا يقرأه التردد
الحنى الذى لا يعهم معنى القرآن يستحب له في القراءة ايضا الترتيب ولتؤدة لان ذلك ادرب الى التوقر
بحرموا شدة تأثير في القلوب من المذمومة لانهم ان اسادس البكاه (البكاه مصنف مع اقرء
من روى الله صلى الله عليه وسلم لم يقرأوا القرآن ويكواهم بكونها كما كواها من الله صلى الله عليه وسلم ليس
من لم يقرء بالقرآن وقال صالح المرى قرأت القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المصنف الى
الحزب هذه اقرءه فان البكاه وول ابن عباس رضى الله عنه ما قد قرأتم سورة سبحان ولا تهلوا
المحود حتى يتيكوا فان لم يقرئوا من احدكم فليكن له من غير طريق تكلف البكاه ان يحصر قلبه المحزون
الحزب ينشأ البكاه قال صلى الله عليه وسلم ان قرآن يزل يحزن فارقتموه ففقدوا وجهه حاضر
الحزب ان يعل من التمدد ولوعب ذو لوائين واليهود ثم يتامل قصده في وانه وروى
الحزب لا يقرأه الا من كان لم يحضره حروم البكاه كما يحضر ارباب القلوب اصابه فليكن عن فقد الحزب

الواحد بن زيد عن
الاخلاص ما هو قال
سالت الحسن عن
الاخلاص ما هو قال
سالت حذيفة عن
الاخلاص ما هو قال
سالت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الاخلاص
ما هو قال سالت جبرائيل
عن الاخلاص ما هو قال
سالت رب العزة عن
الاخلاص ما هو قال هو
سرون سري استودعته
قاب من احببت من
عدي ولا تنه اهم
فريد اختصاص بالتمت
بالخلاص يروى كم
الاحوال والاعمال
ويتالفون يكتبها حتى
لوظهرت أعمالهم
واحوالهم لاحد
وحدث من ذلك كما
يستوحش لعاصي من
ظهور مصيئته فالامتنى
عقلم وقع الاخلاص
وموضعه وقيل به
معتدابه والصوفى عاب

في اخلاصه من اخلاصه
(قال) أبو يعقوب
السوسي متى شهد في
اخلاصهم الاخلاص
احتاج اخلاصهم في
اخلاصه وقال ذوالنون
ثلاث من علامات
الاخلاص استواء الذم
والمدح من العامة ونسيان
رؤية الاعمال في
الاعمال وترك انصاف
نواب لعل في لآخرة
(أخبرنا) أبو زرعة جارة
قال أبا أبو بكر أحمد
علي بن حاتم أجازه قال
أما أبو عبد الرحمن قال
سمعت أبا عثمان لمعري
يقول الاخلاص ما
لا يكون للعسر فيه حظ
يحل وهذا خلاص
العوام واخلاص الخواص
ميجري عليهم لا بهم
فتدو منهم انصاعات
وهم صنفاء منزل ولا يقع
لهم عايم ارفية ولا يها
اعتد ذلك خلاص
الخواص وهذا اندي

وليكاد من ذلك اعظم انصاف (سابع) نرى في الآيات) فادربانية سجدة وسجد وكذا
دسمع من غير سجدة سجدة فاذ سجدة التلي ولا يسجد لاد كل على طهارة وفي القرآن أربع ش
سجدة وفي الحج سجدة وأبى في ص سجدة وأوله أن يسجد بوضع جبهته على الأرض وأكمله
يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي مرأه مثل نهر قوله عالي خرو سجدا وسجدا
تحمدرهم وهم لا ينكروا من يقول بالله جعلني من ساجدين وحيثما السجدة في سجدة ذلك وأ
إن ان كور من المستكر من عن أمرك نوعي أولئك واد قرأ قوله تعالى ويجزى من لا تقال يكون
ويزيدهم جنوعا فيقول لهم جعلني من أكبر أمك الح شعين له وكذلك في كل سجدة وقوله
في هذه السجدة شروط لصلاته من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة لثوب والبدن من الحدث والحس
ومن لم يمسك عن طهارة هذا السجدة عاد به مهر يسجد وقد قيل في كماله انه يكبر ركعتين
لغيره ثم يكبر لا هو لا سجود ثم يكبر للاربع ثم يسلم ويزدري دون التشهد ولا أصل لهذا لا يفسر
من سجود لصلاته وهو بعد وانه ورد لا مرقى للسجود فليست فيه لأمرو تكبيرة القوي أقرب للسجدة
ومع ذلك ففيه مدح موم يدين أن يسجد عند سجود الامام ولا يسجد تلاوة غسه اذا كان
معه (الثامن) أن يقول في سجدة (أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم) راجع
المن همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وأقرأ في أعوذ برب الناس وسورة الحمد لله
عند ركعتين من أقره صدق بقدته في وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أعصاه وبارك ثلثه
لحمه وسهر لعاين واستمع الله محي فيوم وفي آراء لقراءة دربانة تسبيح سبع وكبروا امره
دعاء واستعار دعا واستمع من روبر جوسن وان مر بمخوف استعاذ به من ذلك بلسانه أو بقلبه يسجد
سجد لله فعوذ بالله لله رقة لله ارجما ول حذبه صليت مع رسول به صلى الله عليه وسلم
فابتدأ سورة البقرة فيكون لا يمر ما يفرجه لاسا ولا ياتيه عذاب الاستعاذ ولا ياتيه فريده
فاد فرعه ما كان يتوله صلوات الله عليه وللمعنة لحتم نقرأ اللهم ارحمني بالقرآن وحده
مما هو راوهدى ورحمة اللهم كرفي مما سببت وعلى من مع ما حثت وارزقي تلاوته آتاه
وطراف لم روجه في محبة بارب العالمين (الشاع في كبر بالعرفه) ولا شك في انه لا بد أن يجهر
في حديثه مع نفسه رارة فقرة عن تقطيع صوت بالحرى ولا بد من صوت فافقه ما يسمع
قال لم يسمع منه لم تصح صلاته فاد كبر تحبب به مع غيره وهو محبوب على وجهه وكبره على وجهه
ويدل على استحباب أسر مرر روى صلى الله عليه وسلم ول من قراءه اسرع عن قراءة العلاءيه كمن
صدقة امر عن صدقة العلاءيه وفي لفظ آخر كماله بالقرآن كماله بالصدق والمسر به كالسر بالصدق
وفي كبر العالم عض من السر من عمل العلاءيه من ضمه وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لم حذر
ما يكتفى وحده كرا الحفي في كبر لا يجهر به كمن على بعض في اقراءه في المعربو اعناه وسجده
من السجدة آية في سجدة ول صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد الله لم يجهر بالقراءة في صلاة
وكان حسن الصوت فقال لعلمه اذهب الى هذا المصطفى فمره في شخص من صوته فقال لعلمه ان
لن لا والله حذره صيب فرغ سعيدته ونه وقال يا أبا المصطفى ان كنت تريد الله عز وجل فاجعل
فاحقق صوتك وان كنت تريد الناس فانهم ان يسمعوا منك من خشية فكت عمر بن عبد الله
وحقق ركعته فلم يسمع أحد عليه وا صرف وهو يومئذ من المدينة فويل على استحباب الجهر في صلاة
من النبي صلى الله عليه وسلم سمع جماعة من اصحابه يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك وقوله
لله عليه وسلم وهم أحدكم من الليل يصلي فليجهر بالقراءة فان الملائكة تسمعه وراى رستم في

يكون قصده رياء والتصنع

هـ (اسباب لثاني ثمان لئاس في الثلاثة وهي عشرة) هـ

فهم أصل الكلام ثم تتعظيم ثم حضور به اليهم ثم لا يبرح ثم اتفهم ثم تنفي عن مواع انهم ثم اتفهم
 ثم سائر ثم اتقى ثم التبري (هـ) فهم عظمه الكلام وعلوه وفصل لله سبحانه وتعالى وأفعه
 سبحانه في روله عن عرش جلالة الى درجة فهم مداه وليمقرا فافاض بحدقه في ايصال معاني كلامه
 ابدى هو صفة قديمة مبدية في فهم حاقه وكيف فحات له تلك الصفة في طي حروف وأصوات هي
 صفت البشر ادبهم البشر من أصول في فهم صدمات شعروا وحل لا يوسيلة صدمات نفسه وود
 سائر كنه جلالة كلامه كسوة الحروف ما ثبت اسماع الكلام عرش ولا تثرى ولا تثنى ما منه
 من غنة سادته وسعدت نوره ولا ينبت شه ز وجل موسى هـ به السلام أطاق اسماع كلامه
 كالم يطق الحس هـ دي كليم حيث صار كولا يمكن فهم غنة الكلام الاباء له عني حذوه كالح
 ولم يعبر بعض لعارفين عنه وقال كل حرف من كلام الله عز وجل في روح المعنوية أعظم من حبل
 وفور هـ ذلك عايم هـ السلام واجتمعت عن الحرف لو حذوا ان يقولوه ما أطقوه حتى ياتي ابرو
 عليه السلام وهو ملك الروح مبرمه به الله ياد لله عز وجل ورجته لا قوته وطاقته والله كس لله
 عز وجل طوفه ذلك واسمعه بولده اني هـ الحس في التعبير من وجه للعنف في ايصال
 الكلام مع علو درجته الى فهم لئاس وتنبيه مع قصور رتبه وضرب له مثالا في تصرفه وذلك انه
 دعا بعض الملوك حكيم لي شربه لا به هـ اعلم ان السلام هـ الملك عن أمور عاجب بما لا يحتمل به هـ
 وقال الملك رأيت مناني به لاني هـ اد دعته ليس كلام الاس و به كلام الله عز وجل وكيف
 طابق الناس حله فقام الحكيم اناريا اس اس ار دوا في فهم ما بعض ادواب و اضير ما يريدون
 هـ دعاها وناحبه و قد لها و دماره و راو دوا ب يقصر غي نه هـ عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار
 عو له مع حسنه و نري نه و يدع هـ مبروا الى درجة فهم لهم ثم أوصلوا مقاصد هـ الى بوط
 انهم باصوت صمد هـ ذلقة منهم من الثرو الصبر والاصوت اقرب من اصواتها التي صغر
 حاه وكذلك اس يهرو عن من كلام الله عز وجل كهمه وكال صه نه فصاروا بما ترجعوا
 من الاصوت اتى هـ هـ الحكمة كصوت اسفر والصبر لدى هـ هـ هـ ادواب من الداس ولم
 ريت معنى الحكمة هـ وفي تلك الصلابة من ان شرف الكلام أي الاصوت اشرفها وعظم اعظم
 فكان الصوت للحكمة جسد ومكروا الحكمة لاصوت مساو و حاد كمال اجساد بشر كرم و
 لمكان الروح فكذلك أصول الكلام تشرف للحكمة اتى فيها والكلام على المنزلة رفيع ادرجه
 فاهر السلطان باق كرم في الحى والباطن وهو اتقضى العذر ولشاهد ما رضى يا مرونه و لا
 لله طن ي يقوم قدم كلام الحكمة كماله لا يستطيع الصل ان يقوم قدام شعاش الشمس ولا طرفة الله
 ان به ذو عور الحكمة كماله لا يعلم به ذو ما صار هم ضوء من الشمس والكنه من الون من ضوء
 الشمس من كنهه اصارهم يستدلون به عن حو كهمه فقط والكلام كالكالم المحبوب انما هو و
 لاد امره وكان الشمس اخر مرة نه هـ مكيوب عه هـ هاو كاتقوم اراهرة التي قد يهتدى بهما لا قد
 على سيرة فهو مع الحمرش العبيد و شراب الحياه لدى من شرب به لم يمت ودوا الاسقام ابدى
 سقى به لم يسقم فهذا ابدى ذكر الحكيم سده من فهم معنى الكلام واربادة عليه لا يبق
 المعاملة فينبغي ان يقتصر عليه (الثاني) العظيم لتسكهم بالمقاري عبد الله به تلاوة القرآن به
 يحضر في قلبه غنة لكلمه بعد ان يقرأه ليس من كلام الشر وان في الاله كلام الله عز وجل

مذهب مبداء ومعاناة
 خالق من اخلاق النفس
 في انظاره المال والعمل
 وللعارفين في ذلك العلم
 دقيق لا يعرفه غيرهم
 قمرى ذلك ناهض العلم
 صورة رياء وليس رياء
 انما هو صريح العلم لله
 بالله من غير حضور
 نفس ووجوداً فيه
 (قال روي) الاخلاص
 ان لا يرضى ما حبه عليه
 وضائق الدارين ولا
 حطام الملوك هـ وقال
 بعضهم صدق الاخلاص
 نسيان رؤية الخلق
 بدوام النظر الى الحق
 والسلامتي يرى الخلق
 فقط عمله و حاله وكل
 ما ذكرناه من قبل وصف
 اخلاص الصوفي ولهذا
 قال لواق لا بد لكل
 عاقل من رؤية خلاصه
 وهو نص من كلام
 الاخلاص والاخلاص
 هـ الذي يتولى الله حفظ
 صاحبه حتى ياتي به على

غير متطلع الى حقيقة
خلاصه وهما فرق
واضح بين الامتين
والصوفي ولم يرب في
حراسان منهم طائفة ولم
يشايح يمهدون اساسهم
ويعرفونهم شروط عالمهم
وقد رأينا في العراق من
يسلك هذا المسلك ولكن
لم يشتهر بهذا الاسم
وقد ابتدأ اول السنة اهل
العراق هذا الاسم (حكى)
أن بعض الامامية
استدعى الى سماع
فامتنع فقبل له في ذلك
فقال لا في ان حضرت
يظهر على وجد ولا أثر
أن يعلم احد على (وقيل)
ان اجدهن ابي الحواري
قال لا في سليمان الداراني
اني اذا كنت في الخلوة
اجد معاملي لذة
لا اجدها بين الناس
فقال له انك اذا الضعيف
فالا ممتي وان مكان
مستقر شاسا اصدق

ولا يكون ما في فيه لا أعلم نوما وحكي عن أبي سليمان داراني انه قال اني لا اتلو الا فيه فاقم فيه
ربيع ليل ونفس ليل وولا في قطع له كبرهيا ما جاء زنتها في غيرها وعن بعض السلف انه بقي في
سورة هود ستة أشهر يكرر هود لا يفرغ من تدبر فيها وقال بعض داروين في كل جمعة ختمه وفي
كل شهر ختمه وفي كل سنة ختمه وفي ختمه ثلاثين سنة ودرغت منها بعد ذلك بحسب درجات تدرج
وتنقصه وكان هذا أيضا قول أبي عبد الله في مقدم الاجراء فانما نحن مياومة ومجامة ومشاورة ومسانحة
(الخمس لتفهم) وهو ان يستوضح من كل آية ما يليق بها من القرآن يشتمل على ذكر صفات الله
عز وجل وذكر افعاله وذكر احوال الانبياء عليهم السلام وذكر احوال المؤمنين لهم ومنهم من كان
أهلا كواؤذ كراو مرموزو حرمود كرا الحجة والسرها أم صفات الله عز وجل فتك قوله تعالى ليس كشيء
شيء وهو لجميع البصير وكقوله تعالى الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر
ولي آمن معاني هذه الاسماء والصفات لا يكشف له أسرارها فتختمها مع من مدقونه لا تكشف لغيره
وليه أن رعى رضي الله عنه بقوله ما أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه عن الناس من
يؤتي شئ من رخص عبادهم في كتابه ولكن حرصا على طالب ذلك منهم قال ابن مسعود رضي الله عنه
من أراد عم لا أولي والا تحرس من يشور قرآن وأعمم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل ومعه
دلم يدرك أكثر محلي منها لا مورا ثقة فافهمها ولم يعرفوا على أغورها وأفعاله تعالى وكذا كره
حلي الموت والارض وغيرها فافهم اني منها صفت الله عز وجل وحلاله اذ لم يدر من
لعله قد دل عظمته على عظمته فيسبى أن يشهد في العمل القاعن دون له من عرف الحق في كل
شيء اذ كل شيء فهو له وليه وله وهو اكل على التحقيق ومن لا يراه في كل ممره فكأنه ما عرفه ومن
عرفه عرف أن كل شيء محلا لله ما طوى من كل شيء لا وجهه لا أنه سيظل في ثاني الخيال من هو
لا باطل ارا عسر دونه من حيث هو ارا يعتبر وجوده من حيث انه موجود بالله عز وجل
وقد ربه ويكون له ضرب من التسمية ثابتا وصريحا لاستقلاله بطلان محض وهذا ما دام من مادي
لا بكاشته وله ما يدعي ذاتا تالي قوته عز وجل أفرايم ما تخبرون أفرايم ما تمعون أفرايم الله
يدعي تسمون أفرايم انما التي نورون لا قصر نوره على الماء والنار والحشر والقي بل يتنامى في
اي وهو صفة متشابهة لاحز ثم يضرب كيفية اسمها الى المحمودة العظم والعروق والعصب وكبر
تشكر عظامه بالاشكال فخره من رأس واليد ورجل ولكنه قلب وغيرها ثم في معارفهم
من صفات شريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها ثم في مظهر فيهم من الصفات المذمومة من
العصب والسهوة والكبر والمهل والتكذيب والجهل كقول تعالى اولم ير الانس ما خلقناه من مادي
فاذ هو حصم مدين من هذه ثم ثاب ليبر في من الى عجب لحيته وهو نصفة التي منها صدرت عنه
لا عا حبيب فلا يرب يضرب في الصفة فيرى الصانع (وأما احوال الانبياء عليهم السلام) فاذا جمع منهم
هم كيف كروا وصبروا ومن منهم ما دفعه الله اليه من صفاته عز وجل عن الرسل والمرسلين
بهم وبنو ذلك جمعة لم يورثي ملكة شيئا اذ سمع نصرته في آخر الامر فليفهم قدرته الله عز وجل
ورادته لصبره الحق (وأما احوال المؤمنين) كعادهم ووجودهم ما جرى عليهم فليكن فهمه منه اسننه
لخوف من سموتة وفهمته وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه وأنه ان فضل وأساه الادب واقتربا اليه
فرب تذكره لفظة ونهديه افضيه وكذلك اذا سمع وصف الحجة والدار وسائر من القرآن فليكن
استقصاء منهم منها لان ذلك لانهاية له وغنا كمن عجب منه بدرجة رزقه ولا رطب ولا يابس لا في ك
امير قنير كان ليعر مداد الكلام اثر في بعد العرق بل أن تعد ككائن ربي ولو جشائه له مدد

قال عيسى رضى الله عنه لو شئت لا وقرت سبعين بغير اسم فسرنا حجة الكتاب فاعرض محمد كرم الله
على طريق التعميم لينفع بابه فاما لاسبقا فلا مضع فيه ومن لم يكن له فهمه في القرآن ووقى أدنى
لدرجات دخول في قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى يفرحوا من عندك وقالوا ليس أوتوا العلم
مد فارأ ما أوثقت يد طبع الله على قلوبهم والطابع هي الموضع التي عند كره في مواضع لهم وقد
من لا يكون لمريد من احتج في القرآن كل ما برز ويصرف منه لفصل من لم يريد ويستحي
بالولي من العبد (لسادس) لتجلى عن مواضع لفهم ما أكثر الناس من مواضع فهم معاني القرآن
بمسبب وجب أسد لها الشيطان على قلوبهم وعميت عليهم عجب أمرار القرآن قال صلى الله عليه وسلم
والأشياطين يحومون على قلوبهم في أم لا تفرو لي ملكوت ومعنى لقرآن من جملة الملكوت وكان
عاب عن الحواس ولم يدرك الأسرار البصيرة فهو من الملكوت وجب الفهم أرواحه أن يكون
هم منصرفا إلى تحقيق المحرور فبحر اجها من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالسر
يصرفهم عن فهمه في كلام الله عز وجل فلا يراهم يحمله عن تركه المحرور فيجمل اليهم أنه لم يخرج
من مخرجه فهذا يكون تأمله مقصودا على روح المحرور في تكشف له المعاني وأعظم صحتها
بشيطان من كان مطيعا للمشرك لئلا يسوء تأنيب أن يكون مقادير المدح معه بالتأنيب وجده عليه
وبنت في بعضه التحصيل بغير الاتباع للمجموع من غير وصول إليه بصيرة ومشاهدة فهذا يخص
بدهم فقد عمن أن يحوزوا ولا يمكنه أن يحضر بهالة غير ممتدة بصره موقفا على مجموعها فانما
رفق على مدو يداله معني من المعاني التي تباين مجموعها على تأنيب شيطان التقدير جملة وقال كيف يحضر
هذا الملك وهو خلاف معتقاداتك فبيري أن ذلك غير ورس لتسبب فبشاعة دمه ويحترز عن مثله
وبل هو قات الصوفية أن العلم بحجاب وأرادوا العلم بالهنا الذي استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد
وبمجرد كلمات جدلية حررها المتصنون بالمدح والثناء ليهام (فاما نعم الحق) الذي هو الكشف
والمشاهدة بسور لصورة فكيف يكون محال وهو تهي المطالبون بتقليد قد يكون باطلا ويكون مباحا
كأن يعتقد في الاستواء على العرش أمكن ولا استقرارا على حضرة ملائكة أو سائر المقدس عن
كل ما يجوز زعي حاله لم يمكنه تقليد من أن يستقر ذلك في نفسه ولو استقر في نفسه لا يجزى كشف ثاب
وثبات ولتو صل ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لما قصته تقايده الباطل وقد يكون حقا
ويكون أيضا ما نعلم من العلم والكشف لا الحس يدى كلف الحس اعتمده له مراتب ودوحات وله
سدا مدهر وغور بطن وجود الضم على الظاهر يمنع من وصول إلى أسرارها من كذا كرماني
لحق بين أعم الله وهو لسان في كتاب قواعد التقدير فاشهد أن يكون مصرا على ذنب أو متصفا بغير
يمشي في الجملة بهوى في أسرارها ضاع قال ذلك بطل قلبه وصدته وهو كالحب على المرآة فجمع
حبه الحس من أن ينجس فيه وهو أعظم حجاب لأفان بونه حجاب أكثر وكل كانت الشهوات أشد
ر كما كانت معاني الكلام أشد احتجابا وكلما خفف عن القلب تقربا بديا تقرب تهي المعنى في القلب
مثل المرآة واثبات الشهوات مثل الصدا ومعاني القرآن مثل الصور التي تراه في المرآة واثبات الشهوات للقلب
مدطه الشهوات مثل تصفيل الجمال المرآة لذلك قال صلى الله عليه وسلم إذا غشمت أمتي بين يدي ما يدرهم
عنه هي هبة لاسلام وادتركوا لاسلام ما عرفوا لله عن لما كرموه بركة أوحى فان لم يصل يعني
مؤمنهم القرآن وقد شرط الله عز وجل لا يفتي لهم ولا يكره فقال تعالى يصرون كرى لكن عند
سب وقال عز وجل وما يتدكر إلا من يبين وقال إلى عما يتدكر أو أوالباب فإدى أثر غرور رديب
عن بعض لا حرة فليس من ذوي الباب ودان لا تكشف له أسرار الكتاب رابعه أن يكون قد

ولكن بقي عليه بقية
رؤية الحس وما عساه
من بقية تحقيق الاخلاص
وصدق واصوق
صفان هذه البقية
في طرفي العمل والترك
للتقوى وعزهم بالكلية
وراهم معين الماء
والزوال ولا حلة ناصية
الروح ودواعي مر
قوله كل شيء هالك الا
وجهه كما قال بعضهم
في بعض غلبانه ليس
في الدارين غير الله وقد
يكون اخفاء الملام
الحال على وجهين أحدهما
الوجهين التفتيش
الاخلاص والصدق
والوجه الآخر هو
الاتم لسترا الحال عن
غيره بشوع غيرة فان من
حلا محسونه بغيره
اطلاع العبد عليه بل
يلعب في صدق الهبة أن
يكره اطلاع أحد على
جبهه بوجه هذا وان
علاق في طريق الصوف

[illegible]

ينصب انقرب وذكر
القلب الذي هو ذكر
الاتحاد والتعاضد
بعد ماله اشتغال
بذكر العظمة وذهول
عن المعنى والاشتغال
برؤية الصانع رؤية
المعنى ضرب من بعد
المنزلة والاطلاع النفس
تظن الى الاعراض
استعداد وجود العمل
وذلك عين الاشتغال
حقيقة وهذه اقسام
هذه الصائفة وبعضها
أهل من بعض والله أعلم
(الباب التاسع في ذكر
من انتهى الى الصوفية
وليس منهم)

من ذلك قوم يسمون
نفسهم قلندر تارة
وملائية أخرى وقد
ذكرنا حال الملائية وأنه
حال عريف ومقام عزيز
ومسلك بالسنن والآثار
وتحقق بالاخلاص
والصدق وليس مما
يزعم المقتونون شيئا مما

ذكرى حال له معيشة ضحكا ونحس يوم القيامة أعنى وبقوله عز وجل كذلك أتت آياتنا فنتهم
وكذلك اليوم تنسى أي ترصصكم ولم تنظروا لم تلبسوا بلباسهم أهل المقصر في الأمر يقال له نسي الأمر وتلاوة
القرآن حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والقلب والنفوس واللباس في التلاوة وحده
القلب ينسب له ما في وحده القلب ذاته طولا وثما لا يجرار ولا تمارق اللسان يرنل ولا ينفس بوجه
والقلب يتعطف (التاسع ترقى) وأعنى به أن يترقى الى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من سمعه
ودرجات القراءة ثلاث شاهدان بقدر العبد كانه يقرؤه عن الله عز وجل واقع بين يديه وهو باصر له
وسمع منه فيكون حاله عند هذا التقدير السؤل والمقلو والتضرع والابتهال هي الثانية أن يشهد بقوله
كان الله عز وجل يراه ويحاسبه بالصحة وبأحبه ما أمامه وأحسبه بفقاهه الحمياء والتمظيم والاصح
والأهم هي الثالثة أن يرى الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات فلا يظن في نفسه ولا الى قرينه ولا
الى تعلق الاعمال به من حيث انه سمع عليه بل يكون مقصود الهم على المتكلم وقوف العكر عليه كأنه
مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره وهذه درجة المقربين وما قبله درجة أصحاب الجنتين وما خرج من
هذا هو درجات الله وليس وعى لدرجة العاقلين جبر جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه قال والله لقد
نحلى الله عز وجل لحاقه في كلامه وأكهم لا يصرون ودل أيضا قوله أنه عن حالة الحق في الصلوة
حتى خرم غشا عليه فلما صرى عنه قيل له في ذلك قال ما رأت أردد لا أيقظ قلبي حتى سمع من
المتكلم ثم لم يثبت جمعي له بينة قدرته في مثل هذه درجة تعظم الحلاوة وودة الما جاة وذلك قال
بعض الحكماء كنت أقرأ القرآن وألا حله حلاوة حتى تلوه كافي أسمعه من رسول الله صلى الله عليه
وسلم تلوه عن أبيه ثم رفعت الى مقام فوقه كنت تلوه كافي أسمعه من جبريل عليه السلام يلقه من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه الله بغيره أخرى فانا لا أن أسمعه من المتكلم به فعدده وحدث له
وعبدا لا أصبر عنه وقال عثمان وحديقه رضي الله عنهما وصهرت القلوب لم تشبع من قرآن القرآن
وأما قاروا ذلك لا به بالهارة ترقى الى مشهدة المتكلم في الكلام ولذلك قال ثبات البشائر كابدت
تقرأ عشرين سنة وسبعين سنة وعشرين سنة ومشاهدة المتكلم دون ما هو أو يكون العبد في تلاوته
عز وجل وهو الى الله وتلاوته تعالى ولا يتجملوا مع الله الما آخر في لم يرقى كثر شيء في قدره في غيره
وكرر لفت له العدم سوى الله تعالى نفس الثمانية شأنا اشرك الحق في التوحيد ذلك هو أن
لا يرى في كثر شيء لا الله عز وجل (اشترى المرى) وأعنى به أن يتبرأ من حوله وفونه والالتهات
منه هي رضوانه كنهه فاد لا آيات الوعد والملاح للبحر فلا يشهد الله عز وجل ذلك في شيء
الموقنين والصدقين فيهاو يتشوف الى أن يلطفه الله عز وجل به وهو ذال آية المقت وذم الله
ولم قصر من شهد على الله هناك وقد ربه الله طرب حوا واهلها فاد ذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما
يقول اللهم اني استعرك لقلبي وكبرى فليل له هذا اصم فاما الكفر فقتل قوله عز وجل ان الانسان
الظالم كما روي في يوسف بن اسباط اذ قرأت القرآن بعد دأدعو فقال يا دأدعو استعمر الله عز وجل
من تعصيري سبعين مرة فاد روى الله بصور التقصير في القراءة كان رؤيته بسبب قرينه من شهد
البعد في لقرب بطفه في الخوف حتى يسوقه الخوف الى درجه أخرى في لقرب وراهها ومن شهد
القرب في البعد كبره بالام الذي يرضيه الى درجة أخرى في البعد أسفل مما هو فيه ومهما كان
مشاهدا لله من الرضا صار محجوبا بالله فاذ اجاوره الالتهات الى نفسه ولم يشاهد الله تعالى في
قراءته كشف له سر لم يكن يدركه بالام الذي يرضي الله عنه وعدا بن ثومان أحاله أن يعطى منه
بابا عليه حتى طام المهر فلقبه أخوه من الله ففعل له وعدا بن ثومان أنك تعطره عدي فاحدات فقال لؤ

بمعدى معل ما أخبرك بأدى حبسى عنك فيك صليت القمه فأت أو ترقب أن أحيث ذلي لا آمن
بمحدث من الموت فلما كنت في مدعاه من لوتر دفعت إلى روضة حصراء بهم نوع رهمن الخنف
بأخر إليها حتى أصبحت وهذه المكاشفات لا تكون إلا بعد لتبري عن العس وعدم ذلعات إليها
لي هو هذا ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشفات حيث يتلو آيات الرخاء ويطلب على
حاله لا يستبشر أن تكشف له صورة الخنة ويتأهدها كأنه يراه عيانا و غلب عليه مخوف كوشف
بسر حتى يرى أنواع عذابها وذلك لأن كلام الله عز وجل يشتمل على النهر المصيف والشميد
السوف وارجو والمخوف وذلك بحسب أوصافه فمنه ارجو والمصيف لما تقدم والشميد بحسب
هذه الكلمات و أصوات يتقارب القاب في اختلاف الحالات بحسب كل حالة مما يستعد بكاشفه
بمربى سب تلك الحالة و يقربها إذ يستحسن أن يكون حال المستمع وحدا والمهموع محظا وفيه كلام
رعى وكلام غضبان وكلام مسم وكلام مسقم وكلام جبار متكبر لا يسأل وكلام حنان متعطف لا يهمل

(الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره ما رأى من عرب من)

بأن تقول عظمت الامر بما سبق في فهم أمر القرآن وما يستكشف لارباب بقلوب اركية من معانيه
كيف يستحب ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ عقده من النار وعن
شيع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المعمر بن الملو وبن إلى تصوف في تأويل
كأن في القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المعمرين وذهبوا إلى أنه كسر ما سمع
به أهل التفسير فمضى فهم القرآن سوى حفظ نصير ولم يصح ذلك فمضى قوله صلى
الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ عقده من النار فاعلم أن من رعى أن لا معنى للقرآن لا مترجه
بالتفسير فهو مخبر عن حذمه وهو مصيب لاحرار عن حذمه ولكنه محمى في الحكم برد الحق
ثم إلى درجته التي هي حذمه ومحصنه بالاحرار والآثار عن ن في معنى القرآن من جعل لارباب
بهم قال صلى الله عليه وسلم لا ينوتى الله عداها في قرآن لم يكن سوى الترجمة لمقوله فاذنك
بهم وقيل صلى الله عليه وسلم أن للقرآن طهرا وبصا وحدا ومعلوا وزوى أيضا عن ابن مسعود وموقفا
بهم وهو من علمه بالتفسير ما معنى الظهور والباطن والحدود والمطلوع والعلو على كرم سمعوه ونشئت لا وفرت
بمعين بمراسم تفسير فاتحة الكتاب فساء معاه وتفسيره في غاية لاحتصار وويل بوالدوداء لا يفقه
حس حتى يجعل للقرآن وجودا وفلا بعض العلماء الكبر استأثرت نفهمون في من فهمها أكثر
بآخر من القرآن بجوى سعة وسبعين ألف فلم وماتى علم اذ كل كلمة علم ثم تذهب ذلك أرمه
بمعنى اذ لك كلمة طاهر وباطن وجوده مع وزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع الله الرحمن رحيم
شعر من لا يكون لا تدبره باطن معانيها ولا يخرجها وتفسرها صلا يحتاج منه في تكرير وفان بن
بمورد في الله عمن أرادهم لا وابن ولا تخزن في القرآن ولا لا يحصل بمجرد الله هر
الحكمة والعلم كالماء في أفعال الله عز وجل وصده وفي قرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته وهذه
بموم لاها في الطوافي القرآن اشارة إلى مجامعها ولتقدم في التعمق في نصيبه راجع في فهم القرآن
بمورد بظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك بل كل ما أشكل في معنى البصرو حلف فيه الخلائق في انظريات
بمعونات في القرآن إليه ومورد لا لأن عليه مختص أهل لفهم بذكر كهاف كيف في بذلك ترجمة بظاهره
بمعين وذلك قال صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن لهو غرائب وقال صلى الله عليه وسلم في حديث
بكرم الله وجهه والذي يعنى بالحق بديا لتفرق أمتي عن أصل ديني وجماعتها على اثنين وسبعين
بذرة كاهضلة مصلية يدعون في دار ما إذا كان ذلك عليكم بكتاب الله عز وجل فان فيه ناسم كان

القلندرية فهو اشارة إلى
أقوام ملكهم كطبيعة
قلوبهم حتى خربوا
العادات وطرحوا التقييد
بآداب المجالس
والخائضات وساحوا في
مياذن طيبة فلو هم
وقت أعمالهم من
الصوم واصلاة الا
أمر نفس ولم يواشوا
شي من بدت للديان
كل ما كان مما طر حصة
لنوع ووب قنصوا
على رعاية الرخصة ولم
يطالبوا حقائق العزيمة
ومع ذلك هم متمسكون
بترك الادخار وترك
الجمع والاستنكار
لا يترحمون بمراسم
للمتقين والمتزهدين
ولمعتدين وذهبوا
بطبيعة فلو هم مع الله
تعالى واقتصروا على
ذلك وليس عندهم
نطاق إلى طلب مزيد
سوى ما هم عليه من
طيبة القلوب والفرق

قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم من خالفه من الجسد قصه الله عز وجل ومن يتخلى لهم في
 أصله الله عز وجل وهو جل الله الذين وثقوا بالدين وشعائره لنافع عصمه من عسله ويجعل من
 لا يعوج فيقوم ولا يزيع فيستقيم ولا ينقض فيثب ولا يحل فيكفر كثره لا يبدل في حديث وفي حديث حديث
 لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاختلاف وشرقه فقلت يا رسول الله ما هذا تأريفي
 أدركت ذلك قال نعم كتاب الله وعمرى فيه وهو ما خرج من ذلك قول فاعدت عليه ذلك لا تأويل
 له عليه وسلم ثم تأمّن كتاب الله عز وجل وعمل بمعية فيه فبجاه وقال عني كرم الله وجهه من
 القرآن فسر به جل العلم ثم ربه إلى أن القرآن يشر إلى مجامع العلوم كلها وقال ابن عباس رضي
 عنهم في قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا يعني انهم في القرآن وقال عز وجل
 فهم منها سألهم وكلوا مما رزقوا وما ينفقون من أموالهم الا مما رزقوا وما ينفقون من أموالهم الا مما رزقوا
 باسم الفهم وجهه مقدم على الحكم والعلم هذه الامور تدل على ان في فهم معاني القرآن مجازا
 ومنه ما بالغا وان المتقول من ظاهر الآية برأس منتهى لا دلالة فيه فاما قوله صلى الله عليه وسلم من
 اقرأ برأيه ونهيه عنه صلى الله عليه وسلم وقول في كرم رضى الله عنه أى ارضى تعالى وأى سمع
 دلت في القرآن برأيه في غير ذلك ورد في الاحبار لا تأري الهى عن تفسير القرآن بل رأى ولا
 ما يكون لمرايه لا فقه عن لفظه واسموع ترك الاستسباط والاستلال بالفهم أو المراد به
 آخر وما من قضاة يكون لمرايه ان لا يكلم احد في القرآن الا بما سمعوه من جوده واحدا
 ان يكون ذلك مسوعا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا اليه وذلك على ان يصادف الا في
 اقرأ به من قوله بن عباس وابن مسعود ومن اسعهم فيسعى لا يقبل ويقال هو تفسير بارأيه
 لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا غيره من الصحابة رضى الله عنهم ولذا ان
 لم يسمعه من احد فواى في تفسير بعض الآيات فتاوى او اويل محله لا يمكن الجمع بينها وجمع
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل واحد من هذه العارذ لما في تفسير على انقطع كل من
 في المعنى ما ظهر له بالانقطاع حتى فواى في الحروف لى في اولى السور سورة او اويل محله لا
 الجمع بينه فقول ان له حروف من لحن وقيل بالالف واللام ان ينفو له وجمع وقيل
 ذلك وجمع من الكسر ممكن ان يكون الكل معا والى الثالث انه صلى الله عليه وسلم قد
 عباس رضى الله عنه ما اول فهم فقه في ذلك وعلمه لتاويل كان التاويل مسوعا كاتر
 ومحموطا له فاما في تفسيره بذلك وراى ان هذا من اجل العلم ان يستنبطونه منهم
 لاجل لهم انما هو معلوم ان دور السماع وجملة ما يملأ من لا تأري فهم القرآن في انفسهم
 الحبان وصل ان يشهد السماع في ما وى وحاراك واحد يستنبط من القرآن بقدر فهمه
 عقله واما الذى به يزل عن احد وجهه ان يكون له في اشي رأى واليه معين من
 وهو فيما اول القرآن على وفق رأيه وهو يخرج على فهم عرضه ولو لم يكن له ذلك رأى الهوى
 لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا تأريه يكون مع العلم كادى يخرج بعض آيات القرآن عن
 بدعته وهو يعلم ان ليس لمرايه لا بد ذلك ولكن ليس به على خصه وتأريه يكون مع الجهل ولكن
 كانت الآية محتملة فمبين فهمه الى اوجه تدعى بواقي غرضه ويرى في ذات الجاهل برأيه وهو
 ودعبر رأيه أى رأيه هو تدعى جملة على ذلك لتفسير ولولا رأيه لم يكن يخرج عن ذلك بوجه
 يكون له غرض صحيح مطالب له ذلك لامن القرآن ويستدل عليه بما يعلم انه ما رأيه كمن
 لا يستغنى بالاسناد فبما يدل بقوله صلى الله عليه وسلم في السجود بركته وزعمه

بين الملامتى والقلندرى
 ان الملامتى يعمل في كتم
 العبادات والقلندرى
 يعمل في تخريب العبادات
 واللامتى يتسك بكل
 أبواب السبر والخبر
 ويرى الفضل فيه ولا يكن
 ينجى الاعمال والاحوال
 ويوقف نفسه موقوف
 العوام في هيته وميلوه
 وحركاته واموره مسترا
 للحال اثلا يظن له وهو
 مع ذلك متطلع الى طلب
 المزيد باذل مجهود في
 كسب ما يقرب به العبيد
 والقلندرى لا يتقيد
 بهيته ولا يالى يعرف
 من حاله وما لا يعرف ولا
 يعطف الا على طيبة
 القلوب وهو رأس حاله
 والصوفى يضع الاشياء
 مواضعها ويدبر الاوقات
 والاحوال كلها بالعلم
 يقيم الخلق مقامهم ويقيم
 امر الحق مقامه ويستم
 يدعى ان يسه ويظهر
 ما يسعى ان يسه ويأى

كرو هو يعلم ان المراد به لا كل وكا ي يدعو الى محبة الله القوي فيقول فان استمر
 اذهب الى فرعون ابطفي و يشبه الى قوله ويحيى الى من لم يدبر عيونهم والحمد لله الذي هدانا
 لهذا هذا في المقاصد الصحيحة فحسبنا الكلام وترغيب للمستمع ودعوة وعقد تستعمله سامعية في
 هذه المقاصد تتعبر برئيس ودعوتهم الى مذهب الباطن فيقولون ان قرأ على وفق رايهم ومذهبهم
 او يورثون قصصا منها غير مرادفة بهذه لصور احدثو حوى ملح من لتفسير بارأى وكون ارد
 ان الرأى العام الموافى للهوى دون لاجتدال الصحيح واراى الاول صحيح والفساد الموافى للهوى
 يخص باسم راي هـ ولوجه الثاني ان ينسار ع الى مذهب القراء بقادر على من غير استبعاد
 اصحاب المذهب فيما يتعلق بخرائب القراء وسيد من الالفاظ المبهمة والمذلة ومذهبهم لا يختص
 بالصور ولا ضمار والتقديم والتأخير في لم يحكم طهر لتفسير وادري الى المذهب المعنى بمذهبهم
 مربية كثرنا طه و دخل في مرة من يدبر بارأى القبول والسمع لا بد منه و طهر مذهب ولا يتق
 موضع لفظ ثم عد ذلك ينج انهم والاسنسط وخرائب التي لا فهم الا بالسمع كثير ويكن مرمر
 من منها المستدل بها على مثلهما ويعم لا يجوز انهم وبمذهبهم بالاعتراف ولا بد منه في
 يورثون الى الباطن قبل احكام ظاهر ومن ادعى مذهبهم اسرار القراء ولم يحكم انفسه اظهروا هو كان
 في الموضع الى صدر البيت قبل مجوز الب و يدعى فهم مذهب لا ترك من كلامهم وهو لا يعلم
 من ذلك فان طاهر التفسير يجري مجرى تعلم نعمة التي لا تمنع نفعهم ولا تمنع من السماع من
 من مذهب لا يجوز بالمذهب والاصح تركه قوله تعالى واتسموا بآياته من قبلهم فلا يصح
 من اسمهم قلها طاهر الباطن الى طاهر الباطن في مذهب ان اردت ان تارة كانت مذهب ولم تكن مذهب
 بآياتهم قد حلوا ونهم طهوا غيرهم او انه هم وقوله تعالى وشروا في نواصيهم لغيرهم في
 من لغير عذف الحب وقوله عز وجل اذا لا تفعل ضعف الحما وضعف الحما اي ضعف عذاب
 من وضعف عذاب الموتى عذف العذاب وتدل لا حياء والموتى بذكر الحما والموت وكل ذلك في
 في الاخرة وقوله تعالى والذين السرية التي كانوا اهل والاهل بخدوف مصر وقوله عز وجل
 في السموات والارض معناه جعلت على اهل السموات والارض وشي د حفي اهل فاندس لافظه
 في ممة معى واضمر الاله وحذف وقوله تعالى وتعلمون ربهم انكم تكفرون في شكر ردة كم
 في عز وجل انما وعد ربك على ذلك في عن السرية عذف الاله وقوله تعالى يا ايها
 الذين كفروا قد زدت انكرا وما يبوله ذكر وفار عز وجل حتى تورث النكاح ارد لثمنهم ومما سبق
 في قوله تعالى والذين كفروا من دونه اولادهم مذهبهم فيقر بول الى الله في اي قلوبهم
 مذهبهم وقوله عز وجل هل لاهؤلاء اقوم لا يكادون فيهم حديث ما صاب من حبه من
 وما صاب من سبته من نكاح معناه لا يفقهون حديث يقولون ما يثبت من حبه من الله
 فيهم يرد هذا كان ماض بقوله قل كل من عند الله وما يلقى الى اسمهم مذهب اقدرة قوتها
 في الاغنياء كقوله تعالى وطو ربهم في اي طو ربهم اسلام على ال باب اي على ليس
 في دريس لان في حرف بن مسعود اسلام على ادر سبب ومنها ما كرو ماض لوصول الكلام في
 طهر كقوله عز وجل وما يسمع لمن يدعون من دون الله شركاء ان تدعون الا الله معناه وما يندع
 يدعون من دون الله شركاء لا تش وقوله عز وجل لا تدعوا الى الله منكم وما يسمع منكم
 لا تسمعوا وان آمن منهم معناه ادب متكبروا من آمن من ليس استصغروا ومنها مذهبهم واوحر
 ومذهبهم اعط كقوله عز وجل ولولا كلمة سقت من ربك لكان منكم من يمشي معاه ولا يكلمه

بالامور في مواضعها
 بحضور عقل وصحة
 توحيد وكمال معرفة ورعاية
 صدق واخلاص تقوم
 من المقتوبين سواء هم
 ملائكية ولسواء الملائكة
 الصوفية لغيرها
 الى الصوفية ومذهبهم من
 اصولية شئ بل هم في
 غرور وغطا يستترون
 بالمسرة للصوفية توكيا
 تارة ودعوى اخرى
 وينتهجون مذهب بل
 لا باحثة ويرعون بل
 ضمايرهم خلعت الى
 الله تعالى ويقولون
 هذا هو القرب بالمداد
 ولا نسام بامرهم
 لشرية قرينة احوام
 والاصريين الالهام
 المقصرون في مضيق
 الاقنعة بتقليد وهذا هو
 صين الاحاد ويريدون
 ولا بد من كل حقيقة
 ردت الشريعة هي
 ردة و جهل هؤلاء
 المغرورون ان الشريعة

ذلك قال تعالى فاتلوهم بعد ذلك ما يذكركم فاد. كانوا هم المنة لمن كيف يكون الله سبحانه هو المعذب
 من كان الله تعالى هو المعذب فخر يك أديهم فاممي أمره يا قتال لفة هذه ايسم من صخر عظيم
 من علوم المكشعات لا يعنى عنه طاهر التفسير هو ان يعلم وجه ارتقاء الاجل با قدر الحادثة وتوابعه
 رتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى يتكشف عن بصره أمور وكثير من عاصمة صدق قوله
 عز وجل وما رعبت اذ رميت ولكن الله رمى واعلم العمر وانما في انك في السرر قد المي وم
 رتباطه بقدرة الله عز وجل لا قصي العمر قبل ان يما جميع واحقه ومما من كل من القرآن لا ونجتها
 شرح الى مثل ذلك والله لا يتكشف للراسخين في العلم من أسرار برة در غزوة علومهم وصفاء قلوبهم
 في نور وادعهم على التدبر وتوحدهم للصلب ويكون لكل واحد من الرقي الى درجة أعلى منه فاما
 في شفاء هؤلاء طمع فيه ولو كان البحر مددا والاشجار اقلاما لم ينسوا ما فضل الله لانهاية ما فضل الله الا بحر
 من ان تدر كل ما في الله عز وجل من هذه الوحة تفاوت لما في اعلم من الاشراك في معرفة طاهر
 في شفاء طاهر التفسير لا يعنى عنه ومثله فهم حص الرب القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم في سجود
 عود من ضالك من سخطك واعوذ بك من عفو بك واعوذ بك من لا احصى ان اعلم انك
 ثبت على نفسك به قيل له امجد واقترب فوجدنا اقرب في السجود فيض الى الصلوات فاستدبعتها
 من بعض فان الرضا والخط ومما من ثم راد قرنه في روح اقرب الاول به فرفق في الذات من اعود
 فاستدبعت ثم راد قرنه في الاستعاذة على سماء اقرب فالتجلى الى لسانه فاني بقوله لا احصى ان
 ثبت ثم علم ان ذلك قصور وقال انت كما اثبت على نفسك هذه خواص اقرب الى القلوب ثم في غرار
 هذا وهو فهم معنى اقرب واختصاصه بالسجود ومعنى الاستعاذة من صفة صفة ومنه هو اسرار
 في كبرية ولا يدل في طاهر الفاظ عليه وان هو من هذا طاهر التفسير الى هو متكامل له ووصول
 سانه عن طاهر فهو من نورده لهم الماني الداطلة لا ميا قص اما هو والله اعلم ثم كتاب آداب
 الاقرب الى الله عز وجل في الصلاة على محمد وآله من وعن كل عذمة من كل لعلم
 من ان محمد وصحبه وسلم تلوه ان شاء الله تعالى كتاب الادكار والدعوات والله المستعان لا ربه واه

(كتاب الادكار والدعوات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي رآته العامة رحمة ابدى حري عبد الله عن ذكرهم بذكره وقدرته الى فاد كروني
 كركم ورضهم في اسول واباعا بامرهم وقدر ادعوى سبب انكم طمع الماعين والعصى وادى
 في الانسباط الى حصرة حلاله يرفع الحاجات والاماني بقوله في قريب احب دعوه
 في ادعائي وللصلاة على محمد وآله وعنى له واصحابه حبه صفاته وسلم تسليما كثيرا
 (ع) فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عباد تؤدى بالاراض من ذكر الله تعالى ورفع
 حاجات ما لا دعية المحالصة الى الله تعالى فلا بد من شرح فصيلة ادكره في مجملته ثم عن التوصل
 عيان الادكار وشرح فصيلة دعاء وشروطه وآدابه وعمل بالتور من الدعوات الجامعة المقصد لادن
 يا وسعوات الخاصة لسؤال المعفرة والاستعاذة وغيره ما هو يتحرر المقصود من ذلك يدكر ابواب خمسة
 (الاول) في فصيلة تدكر وفائده حجة وتتميم (الباب الثاني) في فصيلة لدعاء وآدابه وفصيلة
 تدكير والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم (الباب الثالث) في ادعية مأثورة ومغزاة الى
 فيهم واسماها (الباب الرابع) في ادعية مختصة بحسبهم لا يابدين الادعية المأثورة (الباب
 الخامس) في ادعية المأثورة عند حدوث الحوادث

الله صلى الله عليه وسلم
 والوحي قد قطع وغا
 احذكم لان عاظمهم
 منكم من اظهر احب
 اماءه وقر بانه وليس لينا
 من سريره شئ الله تعالى
 يحاسبه في سريره ومن
 اظهر انما سوي ذلك لم يامه
 وب قال سريرتي حنة
 وعنه اي صارضى الله
 عنه هل من عرض منه
 لانتم ولا يلوم من اساء
 به انفس فادرايا من وما
 محدود الشرع مع حلا
 للصلوات امر وضحت
 لا يعتد بحلاوة التلاوة
 واصوم و الصلوة ويدخل
 في فاد احوال المكروهة
 امره مرد ولا يه ولا
 يقبل دعواه ان له سريرة
 صالحة (اخبرنا) شيخنا
 ضياء الدين ابو الفصيح
 الشهروردي اجازة عن
 عمر بن احمد عن ابن
 خلف عن السلمي قال
 سمعت ابا بكر الرري
 يقول سمعت ابا محمد

عزيزية و يكون قد
سمع كات تعلق بياطنه
فما اقبله في ذكره
كلمات يقسم بها الى الله
تعالى و انما مكافاة الله
تعالى اياه مثل ان يقول
قال لي و قلت له و هذا
رجل اما جاهل بنفسه
و حذرها جاهل بربه
و كيفية مكافاة له دنة
و اما عالم بطلان ما يقول
يحمده هواه على الدعوى
بذلك ليوهم انه طاهر
بشيء و كل هذا ضلال
و يكون سبب فحشره
على هذا ما سمع من كلام
بعض المحققين عن طيات
و ردت عليهم: بعد طول
معاملات لهم طاهرة
و باطية و تمسكهم
باصول القوم من حديق
التقوى و كمال ابراهيم
الذي لم يصمت سرارهم
تشكيات في سرائرهم
عن طيات و دفعه لذلك
و انما فترات بهم تلك
المخاطبات عن ذات تغراق

السمع وما فيه من كل لاله لاله ارحم من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم يا باهات لاله لاله لاله صا
قرب الارض دنوبا نعم الله له ذلك وقال صلى الله عليه وسلم يا باهات لاله لاله لاله صا
به فانه قد سمع بدمه فمات يا رسول الله للموتى وكيف لا احييه قال صلى الله عليه وسلم هي
اهدم واخدم وقال صلى الله عليه وسلم من قال لاله الا الله محصا دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم
لتمدخل الجنة كما كنتم لا من في ومترد عن الله عز وجل شراد الهير عن اهلته فقيل يا رسول الله من ادى
ابى ويشترد عن الله قال من لم يقبل لاله الا الله فاكروا من قول لاله الا الله قبل ان يحال بينكم وبين
هنا كلمة التوحيد وهي كلمة الاخلاص وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي
العرفات وتلقى وهي غر الجنة وقال الله عز وجل هل جزاء الاحسن الا الاحسان فليل الا احسان فليل الا احسان
في الدنيا يقول لاله الا الله وفي الآخرة الجنة وكذا قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وروى
ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قال لاله الا الله وحده لا شريك له له الملائكة المحمودة
على كل شيء قد يرشتم كاتبة له عدل رقيقة او قال نعمه وروى عمرو بن شعيب عن ابيه عن
جده عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قال في يوم مائة مرة لاله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير لم يدر في نفسه حد كان فيه ولا يدركه حد كان بعده الا من عمل بافضل من عمله وروى
صلى الله عليه وسلم من قال في سوق من الاسواق لاله الا الله وحده لا شريك له له الملائكة المحمودة
ويتمش وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف ألف سيئة وبي له بيت في
الجنة ويرى ان الله قد قال لاله الا الله انت الى صمدته ولا تمز على حقيقة الاحتماء حتى تجود حسنة
مثلهما فتجلس الى جنبها وفي الصحيح عن ابي ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قال لاله
الله وحده لا شريك له له الملائكة المحمودة وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن اعطى اربعة
انفس من ودا سمع من صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح ايضا عن عبد بن الصامت عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال من نذر من الليل فقال لاله الا الله وحده لا شريك له له الملائكة المحمودة وهو على كل
شيء قدير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم
عمر لي عمرك ودعائني ببله فان نوضا وصي قيات ملائكة

• فضيلة التمسيع والتعميد وقياد كار •

[illegible]

أولئك قوم يزعمون أنهم
يفرقون في بحار التوحيد
ولا يثبتون ويمقطون
لنفوسهم حركة وفلا
يزعمون أنهم
مجنونون على الأشياء
وان لا أهل لهم مع فعل
الله ويستسلمون في
العامي وكل ما تدعو
النفس اليه ويركضون
الى البطالة ودوام الغفلة
والاغترار بالله والمخروج
من الملة وترك الحدود
والاحكام والحلال
والمحرم (وقد سئل)
سهل عن رجل يقول أنا
كالباب لا انفكرك الا اذا
حركت قال هذا لا يقوله
الا أحد رجلين اما صدق
أو رديق لأن الصدق
يقول هذا قول شدة
الى أن قوام الأشياء
بأنه مع احكام الاصول
ورعاية حدود العبودية
والزنديق يقول ذلك
احالة للأشياء على الله
واستقاطا للأغنة عن نفسه

وسلم به فان أبهر أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة فليلك ذلك يا رسول الله فقل صلى الله عليه
وسلم سبع لله تعالى مائة مائة حسنة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف سيئة وقال صلى الله عليه وسلم
ما دعا به بن قيس أو يا مأمونى أولا ذلك على كبر من كنوز الجنة قال انى قال قل لا حول ولا قوة الا
بالله وفي رواية أخرى لا علمت كما من كثر تحت لعرش لا حول ولا قوة الا بالله وقال أبو هريرة قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ذلك على عمل من كثر والجنة من تحت العرش قول لا حول ولا قوة
بالله يقول الله تعالى أسلم عدي وأسلم وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح رضى بالله ربه
وبالله اسلامه وبالله ملاه وان الله ما وعده صلى الله عليه وسلم لنيل ما وعد ولا كان حقا على الله أن يرضيه يوم
تقامه وفي رواية من قال ذلك رضى الله عنه وقال مجاهد ادعرج الرجل من بينه فقال بسم الله قال
المالك حديث فادعرجت فقلت على الله قال المالك كعبت وادعرجت لا حول ولا قوة الا بالله فان المالك قد
فتقرق عنه الشياطين فيفرون من رجل قد هدى وكفى ووقى لا سبيل لكم ليه (فان قلت
فان ادعرجت الله سبحانه مع حنته على الملائكة وقبة التي فيه صار أصل ونفع من جملة العبادات مع كثر
المشغلات فيها فاعلم أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم الملائكة فهو بقدر ما يصح به كره في علم ما به
ماؤثر له هو ان كره على الدوام مع حضور القلب فاما الدكر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجودى
وفي الاحكام ما يدر عليه أيضا وحضور القلب في محضه بالذكر والذوق عن الله عز وجل مع لاشته
بالذوق أيضا قليل الجودى من حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الاوقات هو الما قدم على
العبادات بل به شرف الشرائع اذ هو عاين ثمرات العبادات العملية ولان ذكر أول وآخره وله وح
الاس والحسب والحره وجبه الانس والحسب وصدر عنه والمحبوب ذلك لاس والمحب فان المار به
بديه امره قد يكون متعبه بصرف قلبه واسائه عن الله واس الى ذكر الله عز وجل فان وفى له يوم
أس به واهرس في قلبه حب له كورولان منى أن يتعب من هذا فان من اشتهى في العبادات أن
عائنه من مشاهد من يدي شخص وتكررد كرحاله عده به موقد عشق بالوصف وكثرة كثر
اد عشق كثره ان كراهه كلف ولا صار مضطرا الى كثره ان كراهه كلف ولا يصبر عنه فان من احب
شيئا أكثر من ذكره ومن أكثر ذكره ان كان كلفا أحبه فكذلك أولئك كرهه كلف الى أن
الاس بالمذكر والمحله ثم يتبع الصبر عنه آخر فيصير لمو حوب موحدا والمؤمن مفرأوه هذا
قول بعضهم كابيت القرآن عشرين سنة ثم تمت عشرين سنة ولا يصدر الا تم الاس والحب
ولا يصدر الاس لاس لمداومة على المحابذة والتكافؤ مدة طويلة حتى يصير التكافؤ
مكيفا به مدة وهذا وقت التكافؤ لاسان تناول طعام ينشئه أولا وبكابد كله ويواظب عليه
بصبر موافقة بطنه حتى لا يصبره فالعسى معتاده فقهه به ما تكلف
فهو ليس معودتها تعود ه أى ما كلفها ولا يصبر لها طمعا آخر انهم اذا حصل الانس بذكر
سجده اقمع عن غير ذكره وما سوى الله عز وجل هو ادى مارقته المات ولا يبقى معه في
هن ولا مل ولا ولد ولا ولاية ولا في لا ذكر لله عز وجل قال كاد أن يمتنع به ولم يدب اقم
لغو في الصارفة اذ ضرورات الحاجات في الحياة ادى بانصدد كراهه عز وجل ولا يبقى
موت عاشق فكأنه على بينه وبين محبه وبعظمت غمته ومخلص من النقص الذي كان موعا به
بأسه وبالله قال صلى الله عليه وسلم من روج القدس نعمت في روعى أحب ما أحببت فذلك مارقته
به كل ما يلقى بالدينيا فان ذلك يعنى في حقه ما موت فكل من عاشا على بينى وجهه ربك والموت
ولا كرمه وفنقى انما بالموت في حقه الى نعيم في به عند الموع الكتاب أحله وهذا الاس

بعدد مسمومه الى ان يعرب في جوار الله عز وجل ويرقى من ابد كرتي الله وذلك بعد ان يفر من
 قور و يحصل ما في اصدور ولا يسكر هناك كرت الله عز وجل معه الموت فيقول له اعدم فكيف
 في معه كرت الله عز وجل فانه لم يعدم عدمه مع الذكرك من عدمه من له يا و عام لمث و الشهادة لامن
 بالانكوت و في مذكرباه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم اقرع حفرة من حفرة لدر و روضه من
 ارض الجنة و قوله صلى الله عليه وسلم ارجع الشهداء في حواصل طيور رحضر و قوله صلى الله عليه
 وسلم لقي بدر من المشركين يا ايها الذين آمنوا و قدس اهلهم النبي صلى الله عليه وسلم هل و خدمه و عذر انكم
 في فاني و حدث ما و عذري في حقنا فسمع عمر رضي عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
 كيف يصحون و اني يحسبون و قد جيموا فقال صلى الله عليه وسلم والذي بيده ما انتم باسم
 الاكل من منهم و لكنهم لا يقدرون ان يحبوا و الحديث في الصحيح هذا قوله عليه السلام في المشركين
 في المؤمنين و الشهداء فقد قال صلى الله عليه وسلم ارجعهم في حواصل طيور حفرة معلة تحت
 العرش و هذه الحالة و ما اشهر به في الانماط اليه لا ينافي ذلك كرت الله عز وجل و قال تعالى و انفسهم
 الذين قبلوا في سبيل الله اموالهم احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله و يستبشرون
 به من لم يلحقوا منهم من خلفهم الاية و لا جل شرف كرت الله عز وجل عطفت رتبة الشهادة لادن
 الملوب الحائفة و نهى بالحائفة و داع الدنيا و القدوم على الله و قلب مستغرق بالله عز وجل و حله من قطع
 الاثني عن غيره فان قدر عبد على ان يحول همه مستغرق بالله عز وجل و لاية مدعى ان يموت على تلك
 الحالة الا في صف القتال فانه قطع الدمع من مخرجته و اهل و ماله و وزنه بل من اديا كاهاهه يريدها
 لله و قد هوون على قلبه حياته في حب الله عز وجل و ما بمرضاته الا تحردنه أعظم من ذلك و ذلك
 نعم مرشادة و ورد فيه من الفضائل ما لا يحصى من ذلك به استشهد الله به و لا يصاري
 و قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بر الألبشر يا حارثان يا بشر ان الله بالخبر قال ان الله
 عز وجل احب اليك ما قد بين يديه و ليس بينه بينه سره و قال تعالى من عن يا عبدي مشتت أعنيك
 يا بار اب تردني الى اديا حتى آخذ في قبلي و في قبلك مرة أخرى فصر عرو و جرس من التصادم
 و بهما لا يرجعون ثم انقل سبب الحائفة على مثل هذه الحالة فانه لو لم يقتل و بقي مدعى عادت
 يموت بسبب اليه و عادت على ما استولى على قلبه من ذلك كرت الله عز وجل و له عطفه و هو من المعرفة
 في الحائفة من التلب و ان ازم كرت الله عز وجل فهو متقلب لا يحل من الاتعات في شهوات الدنيا و لا
 من فترة فتره فانه في آخر حال في قلبه ارم من الدنيا و استولى عليه و نحن عن الدنيا
 حالة هذه فيوشك ان يفي متبلا و عليه بعض الموت اليه و يفي ارجوع الى الدنيا و ذلك لقله
 في لا آخره ادموت المره على معاش طيبه و بخر على صامت عليه فاهم لا حوال عن هذا الخطر
 في شهادة دالم يكن قصد الشهادة بل أو ان يقاس شجاع أو غير ذلك كبر رده الخبر بل حب
 في و حل و علاه كله فهذه الحالة هي التي عمره ثابان به اشهر من المؤمنين أنفسهم و اموالهم
 في الحية و مثل هذا الشخص هو لبثع للدنيا بالآخره و حالة الشهادة في معنى قولك لا اله الا الله
 لا مقصوده سوى الله عز وجل و كل مقصوده عبود و كل معبوده هذا الشهادة في الس حاله
 لا الله الا مقصوده سواء و من يقول ذلك بلسانه و لم يساعد حاله فاهم في مشبه لله عز وجل و لا
 في حقه الخطر و بذلك فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم قول لا اله الا الله على سائر الادكار
 و بذلك فصل الثاني موضع الترغيب ثم ذكر في بعض المواضع لصديق و الاخلاص في مرة من حال
 الله في الاخلاص و معي الاخلاص مساعدا في لافل فدان به تعالى ان يحول في الحائفة من اهن

و اخلاصا عن الدين و رفته
 فاما من كان معتقدا
 لله لا اله الا الله و الحنود
 و الاحكام معتقدا
 بالمعصية و صدرت منه
 معتقد و جود التوبة
 منها و هو انهم صححون
 كل تحت القصور بما
 يركن اليه من البطالة
 و يتروح بهوى النفس
 الى الاسفار و التردد في
 الدلائل متوصلا في تناول
 الله ثم والشهوات غير
 متمسك بشيء يؤده
 و يهده و يصره عيب
 ما هو فيه و الله الموفق
 (الباب الثامن في شرح
 رتبة المشيئة)

و رد في الخبر عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 والذي نفس محمد بيده
 ان شئت لافسمن لكم
 ان احب عبدا لله تعالى
 الى الله من يحبسون
 الله الى عباده و يحبسون
 الله الى الله و يحبسون
 على الارض بالنصيحة

والله انه حال موقف وصاها راو باصباحتي بوضع ايديني غير ملتصقين ايه ايلي متبرين بها وسمعت من لقاء الله
 كان من احب لقاء الله تعالى احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فهذه تراهم الى معاني انه كره
 التي لا يمكن ان يادة علم في علم المعاني

• احباب لنشفي آداب يد عامه وخصه بعض بعض لادعية اما نورة وخصيلة
الاستعمار والصلادعي وروا الله من الله عليه وسلم

﴿فضيلة الدعاء﴾

ولله تعالى وذا أسأل الله عدي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي وقال
تعالى انصاركم بكم فضرعوا وحفية انه لا يجيب المعتدين وقال تعالى وقال ربكم دعوني استجب لكم
ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وقال عز وجل قل ادعوا الله او ادعوا
رحماني انا تدعو له الاسماء الحسنى (وروي) النعمان بن شبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
يا ايها الناس دعوني استجب لكم الا تبة وقال صلى الله عليه وسلم ادعوا محامدا
وروي ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء اكرم على الله عز وجل من الدعاء وقال صلى
الله عليه وسلم ان العبد لا يحيط بمس الدعاء حتى ثلاث امداب يغفر له واما حبر يقول له واما حبر يدبر
له وقال ابو ذر رضي الله عنه بكى من اندام مع لم يدركني اطعام من الملح وقال صلى الله عليه وسلم
سلوا الله تعالى من فضله فانه تعالى يجيب ان يسئوا واصل العبادة تقفار لمرج

• (آراب اید عاوهی عشره) •

(الاول) ان يقصد عاثة الاوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان من الاشهر ويوم الجمعة من الاسبوع ووقت لصوم من ساعات الله قال تعالى وبالايمان هم يستتمون وقال صلى الله عليه وسلم من الله تعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث اليل الاخير فيقول عز وجل من يدعوني فاستجب له من بساى فاعطيه من يستغفرنى فاعف عنه وقيل ان يقول بصى الله عليه وسلم مع فار صوف استغفر بكمه في يدعوني وقت الصلوة وقيل في تمام في وقت الصلوة يدعوا واولاد يؤمنون حاشاه فادعوا لله عز وجل اليه انى قد غفرت لهمو جعلتهم انبياء (ثاني) ان يعتزم لاحسن الشريعة قال ابوهريرة رضي الله عنه ان ابواب السماء تنفتح عند ذكف الصلوة في سبيل الله تعالى وعند نزول الغيث وعند اقامة الصلوات المكيمة فاعتقوا لدعائهم وقال مجاهد ان الصلاة دعاء الى خير لساعات فعليكم بالادعاء خلف الصلوات وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد ومن صلى به عليه وسلم ايضا الصلوة لا ترد دعونه وما الحقيقة يرجع شرف الاوقات الى شرف الدعاء ايضا وقت الصلوة وقت صلاة الاحلاص ودرأه من المشوشات ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع لهمو وتغيب القلوب على سداد راحة الله عز وجل فهو احد اسباب شرف الاوقات يرى مفعول من اسرار لا يجمع الشراعية وحالة الصلوة ايضا اجدر بالاجابة قال ابوهريرة رضي الله عنه ان الدعاء الى الله عليه وسلم اقر بما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فاكثروا فيه من الدعاء وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اني نهيت ان اقرأ القرآن اذ كنت اوساجدا فاما الركوع فمعه فيه لرب تعالى واما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فانه من الاستجابة (الثالث) ان يدعوا بقبول قبلته ويرفع يديه بحيث يرى بياض رجليه روى جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى الموقف بمرفوعه ساقلا انقبلة ولم يزل يدعوا حتى غرقت الشمس قال سليمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اكره ان يركب من دعاء اذ ارعوا اديهم

وهذا الذي ذكره رسول
الله صلى الله عليه وسلم
هو رتبة المشيخة والدعوة
الى الله تعالى لان الشيخ
يجيب الله الى عباده
حقيقة ويجيب عباد
الله الى الله ورتبة
الشيخ من اعلى ارباب
في طريق الصوفية
وبابا لمسوقى بدعاء
الى الله فامرو به كونه
الشيخ يجيب الله الى عباده
ولان شيخ يسأل الله
بالمريد طريق لا فتنه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن صبح قنذاقه
وتباعه احبه الله تعالى
قال الله تعالى قل ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني
يحبكم الله ووجه كونه
يجيب عباد الله تعالى
اليه انه يسأل بالمريد
طريق التركية واد
ترك انفس بجلبت
مراد القلب وبعكست
فيه ابواب اعظمه
الامة ولا حيه جال

[illegible]

ان يرد هاضما وروى انس انه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حتى يرى بياض خفيه في دعائه
 ولا يشير بأصبعيه وروى أبو هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم مر على سنان يدعو ويشير
 صغيره السنان فقال صلى الله عليه وسلم أحد أي اقتصر على واحدة وكان ثوبه قد مرضى الله
 عنه وهو هذه لا يدي قبر ابن بل بالاعلال ثم ينفخ في يديه ما وجهه في آخر الدعاء قال عمر رضي
 الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مدي يديه في الدعاء لم يردهما حتى يجمعهما وجهه وول ابن
 عباس كان صلى الله عليه وسلم إذا دعاهم كفيهم وجعل بطونهم معاً إلى وجهه وهمه هيات لا بد ولا
 يرفع بصره إلى السماء قال صلى الله عليه وسلم لا ينس قوم عن رفع أصابعهم إلى السماء عند الدعاء أو
 يقطع أصابعهم (الراجح) يخص الصوت من الله قوة والمجهر لما روى عن ياموسي الأشعري قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نواس المدينة كبر وكبر الناس ورموا أصواتهم فقال
 صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الذي تدعون ليس باسم ولا عائبان الذي تدعون ينكم
 بين ألقى ركائكم وقالت عائشة رضي الله عنها في قوله عز وجل ولا تجهرن بالصلاة ولا تخافتن بها
 في دعائكن وقد أنشئ الله عز وجل على نبيه زكريا عليه السلام حيث قال ادعني ربه مدحياً
 قال عز وجل ادعوا ربكم تضرعاً وخفية (الخامس) ان لا يتكاف الصبح في الدعاء قال حال لداعي
 صلى الله عليه وسلم ان يكون حال متضرع والتكاف لا يناسبه قال صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء
 وقال عز وجل ادعوا ربكم تضرعاً وخفية لا يحب المعتدون في معنى التكاف لا يسمع والاولى
 لا يجاوز والدعوات لما أثره فانه قد يعتدي في دعائه فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته في كل أحد يصح
 دعاءه ولذلك روى عن معاذ رضي الله عنه ان العلم يحتاج اليهم في الجاه فبقول لاهل الجاهتموه ولا
 يدرون كيف يتقنون حتى يتعلموا من العلماء وقال صلى الله عليه وسلم يا أيكم والجمع في الدعاء حسب
 حركته ان يقول اللهم في أسأل الله الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها
 من قول وعمل وفي الخبر سيأتي قوم يعتدون في الدعاء والظهور وير بعض الأصابع بقاى يدعو بمصحف
 من به أعلى الله تعالى أشهد ان قد رأيت حيفاً لله يدعو ويميز يدعو قوله اللهم ادعوا لاجل الله
 بعض يوم اقامة الله يومه وقيل للخير والدا من يدعو من كل ناحية ورايه وكان يعرف بركه دعائه
 قال بعضهم ادع باسمان ابدلة والافتقار لابلل الصاحفة ولا تعلق ويقال للعلماء والاولى
 ريدون في الدعاء على سبع كلمات فنادونها ويشهدها آخر سورة لقرة هان الله تعالى لم يخص في
 وضع من ادعية عاده أكثر من ذلك واعلم ان المرداد الصبح هو المتكلم من الكلام من ذلك
 الا ان الضراعة والدلة والافنى الادعية الماثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات متواترة
 تكفيهم متكلمة كقوله صلى الله عليه وسلم أسألك لامن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع الماقرين
 اليهود والر كع اليهود المؤمنين بالعهود انك رحيم ودود وانك تفعل ما تريد وأما ذلك
 في مصر عن الماثورة من الدعوات أو يلتمس لسان التصرع والمخشوع من غير مجمع وتكلف بالتضرع
 وهو بعبادة الله عز وجل (سادس) التصرع والمخشوع ورعة ورهة قال صلى الله عليه وسلم انهم
 قالوا يا رسول الله في محبتك تدعوننا رغداً ورهاً وقال عز وجل ادعوا ربكم تضرعاً وخفية وقال
 صلى الله عليه وسلم اذا احب الله عبداً ابتلاه حتى يجمع تضرعه (السابع) ان يحزم دعاءه ويوقن
 حبه ويصدق رجاءه فيه قال صلى الله عليه وسلم لا يقب أحدكم دعاءه هم عمرى بن شت اللهم
 صلى بن شت لي عزم لمسته فانه لا مكره له وقال صلى الله عليه وسلم اذا دعا أحدكم فليعظم رغبة قال الله
 عظمه شئ وقال صلى الله عليه وسلم دعوا الله واتموا موقدون بالاجابة وعلوا ان الله عز وجل

التوحيد وبجذبت
 احداق البصيرة الى
 مطالعة أنوار جلال
 القدم وروية الكمال
 الا ترى فاحب العبد لله
 لا محبة وذلك سبرات
 التركة قال الله تعالى
 قد افلح من زكاهها
 واولاها فانظر به رقة
 انه تعالى وأبصاراً
 القلب اذا تجلت لاحت
 فيها الدنيا بقصصها
 وحقيقتها وما هيئها
 لاحت لا حرة وعائشها
 بكمه او عايتها فتكشف
 للبصيرة حقيقة الدار بن
 وحاصل المزاين فيحب
 العبد اساقى ويهدي
 اله في قطره رفاة
 التركة وجمدوى
 المشقة والتمرية والشغ
 من عبود الله تعالى
 يرشده المريد بن ويهدي
 به الطالين (أخيراً)
 أبو رعة عن أبيه الحفاظ
 ما عسى قال أنا أبو الفضل
 عبد الله وحده بن على

بهذه ان قال أنا أبو بكر
محمد بن علي بن أحمد
الطوسي قال ثنا أبو
العباس محمد بن يعقوب
ورثنا أبو عتبة قال ثنا
بقية قال ثنا سعد
ابن عمر وقال حدثني
الأزهري بن عبد الله قال
سمعت عبد الله بن بشر
صاحب رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال كان
يقال إذا اجتمع عشرون
رجلا أو أكثر فإلهم
يكن فيهم من يهاب الله
عز وجل فقد خطر الأمر
فعلى المشايخ وقار الله
وبهم يتأدب المرءون
ظاهرا وباطنا قال الله
تعالى أولئك الذين
هدى الله فبهذا هم اقتدوا
قال المشايخ لما اختلفوا أهلوا
للافتداه بهم وجعلوا
أئمة لمقتدى رسول الله
صلى الله عليه وسلم حاكيا
من ربه إذا كان الغالب
على صديقه الاشتغال في
جعات همته ولذته في

لا يستجيب دعاءه من قلب غافل ودل سعياب بن عبيدة لما من أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه قال الله
عز وجل أحب دعاء شريكاني ليس لفته لله فقال رب فانقرى الى يوم يعثوب قال الم من تقدر
(الذين) ان يبلغ في دعاءه ما يكره ثلاثا قال ابن مسعود كان عليه السلام إذا دعا دعاء ثلاثا وإذا سأل سأل
ثلاثا وينبغي ان لا يستجيب الا حاجة اقوله صلى الله عليه وسلم يستجاب لأحدكم ما لم يهرل فيه قول قد دعوت
فلم يستجب لي قد دعوت فاسأل الله كثر فأنث تدعو كريب وقال بعضهم نى أسأل الله عز وجل من
عثر بن سمة حاجة وما أحسبى وأنا رجوا لأجابة سألت الله تعالى رب ووقى لترك ما لا يعينى وقال
صلى الله عليه وسلم إذا سأل أحدكم ربه مشقة فاعرف لأجابه وليقل محمد لله الذي بعثته تتم أصالحه
ومن أطاعه شيء من ذلك فقل محمد لله على كل حال (التاسع) يستفتح الدعاء بكبر لله عز وجل
ولا يبدأ بالسؤال قال سلم بن الأكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء الا بهذه
قول سبحان ربى اعلى الاعلى بوجه وقال أبو سليمان بن روى رحمه الله من أراد ان يسأل الله حاجة
فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأله حاجته ثم يحتم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
فان الله عز وجل يقول الصلاتين وهو أحكمهم من ان يدع ما بينهما وروى في الحشر من رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال إذا سألت الله عز وجل حاجة فابعد بالصلاة على من الله تعالى أكرم من
ان يسأل حاجتين فيففى احداهما ويرد لآخرى رواه أبو طالب المكي (العاشر) وهو الأدب له من
وهو لا يصل في الحاجة التوبة ورد ما ضل والاقبال على الله عز وجل بكنهه المهمة وثلاث هو اسبب
اقرب في الاجابة فيروى عن كعب الاحبار انه قال أصاب الناس محط شديد على عهد موسى روى
نعم صلى الله عليه وسلم خرج موسى بنى اسرائيل يستقي بهم فلم يبقوا حتى خرج ثلاث مرات ولم ينزل
فاوحى الله عز وجل الى موسى عليه السلام في لا يستجيب لك ولان معك وفيكم عام وقال موسى رب
ومن هو حتى يخرجهم من بساها وحى الله عز وجل اليه يا موسى اهاكم عن النعمة وأكون غماما ومن
موسى لنى اسرائيل توبوا الى ربكم يا جدهم عن النعمة فتأوا فأرسل الله تعالى عليهم الغيث وقال يعقوب
حبر هذه الشمس في زمن ملك من ملوك بني اسرائيل فاستسقى وافتقار الملك الى اسرائيل ليرسل الله
تعالى عليه السماء اولاد دينه قيل له وكيف تقدر ان تؤذيه وروى السماء واما اقل اوليائه واهل
حاشاه فيكون ذلك فأرسل الله تعالى عليهم السماء وقال عيسى النورى اننى ربى اسرائيل
فقط وسبع سبع حتى أكلوا الميتة من المزاس وأكلوا الاطفال وكأوا كدنا يخرجون الى مكة
يكونون ويصرون فاوحى الله عز وجل الى انبيائهم عليهم السلام ومثبتى في باقداكم حتى تحقروا كثر
وتسعى ايدىكم عاب السماء وتكر السجدة عن الدعاء فان لا أحب اليكم دعاء اولاً أرحم اليكم ما كثر حتى
ترددوا لم الى اهلهم فمعلو طر وامر يومهم هو قال مالك بن دينار أصاب الناس في بنى اسرائيل ففهم
مفرح ومرارا فاوحى الله عز وجل الى انبيائهم ان يخرجهم انكم تخرجون الى مايدان تجسسه ويردعون
كه قد مضى منكم ها دعاء ولا تتم توفىكم من الحرم لان قد شدة غصبي عليكم ولان ترددوا موسى
بعدا وقال أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستقي فخر بملة الله تعالى ظهر هار
قواته الى السماء وهى قوت لاهم ما حل من حائل ولاغى بعن ررقك ولا نهلك بذنوب عباد
فقال سليمان عليه السلام ارحمهم وقد سقتهم بدعوة غيركم وقال لا وزى حرج اناس يستسقون
وقام فيهم لال بن سعد بن عبد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضر استمعوا مني ما لا اسأله فقالوا اللهم
فقل اللهم ما قد سمعناك تقرب من عبدى المحسن من سيدى وقد أقر ربنا بالاساءة فهل تكون مغفرتنا
لائلك اللهم فغفر لنا وارحمنا واسقنا ورفع يديه ورفعوا ايديهم فسقوا قبل مالك بن دينار دعاء

تعالى في قوله ثم تاتين
جلودهم وقلوبهم الى
ذکر الله فيجب الى
الامانة وتاتين للعامة
من ذلك وقلوب العبد
متوسمة بين الروح
والنفس ذو وجهين
احد وجهه الى النفس
والوجه الاخر الى
الروح يستقرن الروح
بوجه الذي يليه ويمد
النفس بوجهه الذي
ياليها حتى تطهر النفس
فاذا اطهرت نفس
السالكة ودفع من سائر
انتهى سلوكه وتذكر
من سياسة النفس
واقادت نفسه وفادت
الى امر الله ثم اقلب
شرف الى السابعة
فيه من التوجه الى
الله من شعور عوس
المريدن والذليلين
والصادقين عنده مقام
نفسه لوجود الجنسية في
عين النفسية من وجه
ولوجود الدالف بين

ولا يسلم عليك احدهم امتك الاسلمت عليه عشر اول صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاته
الملائكة ما صلى على قلبه من عند الله او ليكثر وقال صلى الله عليه وسلم ان اولي الناس في أكثرهم على
صلاة وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المؤمن من الخصال اذ كرهه فلا يصح على وقال صلى الله عليه
وسلم أكثر ومن الصلاة يوم الجمعة دخل صلى الله عليه وسلم من صلى على من أمني كتب له عشر
حسنة وعجبت عنه عشرين وثلاث وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب
هذه الدعوة اتامة والصلوة ثمة فمن صلى على محمد بن عبد الله وعطاه الله من فضله والعصية واسرحة
لرفعة والنعاعة يوم القيامة حات له شفاعتي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على من أمني في أكثر
لم ينزل الملائكة بسعرون له ما دلم اسمي في ذلك الكتاب وقال صلى الله عليه وسلم ان في الارض ملائكة
يسبحون يا وفي عن أمي السلام وقال صلى الله عليه وسلم ليس أحد يسلم على لادن الله على روي
حتى أرد عليه السلام وثبت له يا رسول الله كيف صلى عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد عبدك وعلى
آله وأروجه وذريته كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد وأروجه وذريته كما باركت
على ابراهيم وآل ابراهيم بن جبر بن جبر وروى ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع بهذوت رسول
الله صلى الله عليه وسلم سكي و قول يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد كان جندع تخطب الناس عليه
كثير الناس اتخذت به راساً فسمعتهم من جندع امرأته حتى جعلت ذلك عاباً ومكراً فامتك كانت أولى
الحسين ليك فارتدت يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده ان جعل طاعتك طاعة
وقال عز وجل من طاع ارسول فقد طاع الله تعالى أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده ان
أجرك بالعقودك من ان يحركك باليد بمثل ما في عما لله عبدك لم اذنت لهم يا بني أنت وأمي يا رسول الله
لقد بلغ من فضيلتك عنده ان يحركك باليد بمثل ما في عما لله عبدك لم اذنت لهم يا بني أنت وأمي يا رسول الله
ميناقتهم وصلك ومن نوح و ابراهيم لا يهني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده ان
لداود وداود ان يكونوا فداعواك وهم بين أطباقها يذوقون يقوون باليتنا أطباق الله وأطعام لرسول
صلى أنت وأمي يا رسول الله ان كان موسى بن عمران أعطاه الله هراقة من سمه الاتم فذاذ باع من
أصابك حين سمع منها لسانه صلى الله عليك يا بني أنت وأمي يا رسول الله ان كان سليمان بن داود عطا
له الرمح فذو هاشم ورواجه شهر فذاذ ما عجب من البراق حين سريت عليه الى السماء لسانه
ثم صليت الصبح من ليلتك بالاصح صلى الله عليك يا بني أنت وأمي يا رسول الله ان كان عيسى
ابن مريم أعطاه الله حياه الموقية فذاذ ما عجب من اشاء لمهومة حين كلمتك وهي مشوية وقالت ان
سراع لا ما كافي فاني مهومة فاني أنت وأمي يا رسول الله لقد دعا روح عن قومه وقال رب لا تدعني
الارض من الكافرين دياراً وتودعوت علي باعناها لك كما كلموا وقد دعتني طهرتك وأدعي وجهك
وكسرت رماحيتك فابت ان تقول لا خير وملت اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون يا بني أنت وأمي رسول
لقد تملك في قهقهة وتصركم لم يتبع نوحاً في كثرة وطول عمره وفرا من بك لا كثره
أم معه الا قبل يا بني أنت وأمي يا رسول الله لولم تجالس الا كفوا لاشعاجا لست اولولم تنكح لا كثره
ما لمكحت اليك ولم توث كل الا كفوا لاشعاجا لست اولولم تنكح لا كثره
اصرف وركبت لحجر وارفعت حلقك ووضعت طامك على الارض ولعنت أصابعك توضع
صلى الله عليك وسلم وقال بعضهم كتب اكتب الحديث وأصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولا
فرايت لبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي ما تسمي الصلاة على في كتابك ما كتب به ذلك
صليت وسلم عليه وروى عن أبي الحسن لنادي قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت

رسول الله صوم جوری لشافعی عنک حیث یقول فی کتابہ ارسلنا وصلی اللہ علی محمد کما ذکرہ لد کروں
وعن عن ذکرہ الغافلون فقال صلی اللہ علیہ وسلم جوری عی انہ لا یوقع للو سباب
﴿ قضیۃ الاستغفار ﴾

اطاع عليه غفر له و لم يستغفر وقال صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا عبادي كل من مذنب ذم
عائته فاستغفر وني غفر لكم ومن عني ذنوبه غفر له ولا ابالي وقال صلى الله عليه
وسلم من ذل سجدت مائة مرة و غفرت له ذنوبه لا يغفر له ذنوب الا ان غفرت له ذنوبه
ولو كانت كحب لم يورى ان اصل الذنوب ان الله لا يغفر له ذنوب الا ان غفرت له ذنوبه
و وعدك ما ستصنع عودك من شرم صعدت ابوه لك بمعذرتك على وابوه عني نعمتي بذنبي فغفر طم
نفسى و اعفرت بدني فاعفرت ذنوبى ما قدمت منها وما أخرت فانه لا يغفر له ذنوب جميعها الا ان
ه (الانوار) قال حبيب بن عبد الله بن عوف بن حسان احب عبادى الى المتحابون بحبي وبتقوى
علاهم بالماحدين المستغفرون بالاسم رأوا ثلث ابدن دائرت اهل الارض وبقوه ذكركم فتركتم
و صرتم العقوبه عنهم وقرن قاتلهم رجاء بعد بقران بداركم عني ذنوبكم وذنوبكم فاذنوبكم
دو وكم فالا ستمه روى عني كرم الله وجهه الحب من بهلث و معه الحق و ما هي ذل لا ستمه
وكان يقول ما لهم بالله سبحانه عيب الاستغفار وهو يريد ان يعبد به وقال لعصل قول العبادات غفر
ميرها قلنى وقال بعض العلماء العبد من ذنوبه لا يصلحهما لا يجوز الاستغفار وقال ربيع
حينم رحمه الله لا يقولن احدكم استغفر الله واثوب ليه و يكون ذنبا و كذا ما لم يعمل ولكن ليقول الله
عمرى و تبنى و ذل لعصين رحمه الله الاستغفار لا قلاع قوبه الكاذبين و ما ت رابعة اعدوه
رحمه الله استغفار يحتاج الى استغفار كثير وقال بعض الحكماء من قدم الاستغفار عن الذنوب كان
مستغفرا بالله عز وجل وهو لا يعلم ومع اعترافى وهو على ما سار الكعبه يقول اللهم ان استغفرك
ا صررى لنوم و ان تركى استغفرك مع على بسعة عهوك لصر فكم تعجب الى بالنعم مع عذرك عني و
اتعص لى بالمعصى مع فقرى لى بام اد و عوفى واد اودعه اذحل ففهم جرمى و عظيم عهوك
يا ارحم راجى و من ابوه الله نورانى لو كان عليك مثل عدد القطر و زبد البحر ذنوب ما تحيت عذرا
د دعوت ربك بعد لدعاء بحضرة الله تعالى الله انى استغفرك من كل ذنب تبت ايتك منه
عدت منه و استغفرك من كل ما وعدتك منه من مهي ولم وف لك منه و استغفرك من كل من اردت
و جهك فاعف عهوك و استغفرك من كل ما امنت به على فاستغفرت بها على معصيتك و استغفرت
يا علم لعيب و اشهادت من كل ذنب ائتمت في ضياء النهار و سواد الليل في ملا و احلا و سر و علاه يا ارحم
و يقول يا استغفار آدم عليه السلام و قيل المحضر عليه الصلاه والسلام

ه (الباب الثالث في ادعية ما روى عن ربه الى سبحانه واربها اعف يستغف ان يدعو بها المارة
صاها و ما هو عوف كل صلاة ه)

(فتا) دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الصلوة يا ارحم الراحمين يا ذا الجلال
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فائتني بمصباح و خذني بحالتي بموهبة فقام صلى من الليل فله
ركعتي الصلوة الصلوة الصلوة و منهم في اسألك رجعة من عهوك تهدي بها قلبي و فجمع بين
بها شغى و تردى بها شغى و تصلى بها شغى و ترفع بها شغى و تتركى بها شغى و ترفع بها
و حوى و تلهى بها شغى و ترفع بها شغى و تتركى بها شغى و ترفع بها شغى و تتركى بها شغى
و رجعة انا به شرف كرامتك في الدنيا والاخرة اللهم انى اسألك ان ترفع عني القضاة و ترفع عني
و عيش لسعد و نصير على الاعداء و مراعاة الانبياء اللهم انى اسألك ان ترفع عني القضاة و ترفع عني
حيلى و نصير عني و ترفع عني رجعتك فاسألك يا كافي لامور و يا شافى الصدور و يا كافي
نحيرى من عذاب سعير و من دعوة الشور و من فتنة افور اللهم ما قصر عهرك في وضعف عهرك في

يعلم الملك يوم هذه الولادة
يصير له رتبة بالملكوت
قل له تعالى وكذلك
نرى به من ملكوت
السموات والارض
وليكون من المؤمنين
وصرف اليقين على
الكمال يحصل في هذه
الولادة وهذه الولادة
يستحق ميراث الاله
ومن لم يصير له ميراث
الانبياء ما ولدوا و كان
على كمال من العفة
والذكاء لان العفة
والذكاء ثمة العقل
ولعقل دا كان بابا
من نور الشرع لا يدخل
الملكوت ولا يزال
مترد في الملائكة
وقف على برهان من
العلوم الرياضية لانه
تصرف في الملكوت يرتق
الى الملكوت والملائكة
ظواهر الكون والملكوت
باطن الكون والعقل
لسان الروح ولبصيرة
اننى منها دعوت اشعة



١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

دور رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل بيت يعني الله عز وجل بها فقه كبريى وبجرت عن اشي
كثيرة كنت أعلمها قال عليه السلام أما دنياك فإدامت الغداة فقل ثلاث مرات سبحان الله
وبحمد الله سبحان الله العظيم لأحول ولا قوة الا بالله لعلى العظيم فقلت اذا قلنت أمنت من انهم والحذر
والبرص والفاخ وأما لا آخرتك فقل اللهم اهدنى من عندك وأص على من فضلك واسر على من
رحمتك و برى على من بركاتك ثم قال صلى الله عليه وسلم اما ان ادواق بين عبد يوم القيامة لم يدع
فعل له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء (دعاء ابي لدرده رضي الله عنه) •

قيل لابي لدرده رضي الله عنه قد احترقت دارك وكانت النار قد وقعت في محنته وقال ما كان الله لي به
ذلك فقل له ذلك ثلاثا وهو يقول ما كان الله لي به ذلك ثم اناه آت وقال يا ابا لدرده ان البارح
دست من دارك طعنت قال قد علمت ذلك وقيل له ما يدري أى قوليك أعجب قال انى سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من يقول هؤلاء الكلمات في ليل أو نهار لم يضره شيء وقد قلنتن وهى اللهم أنت ترى
لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لأحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ماشاء الله كان
وملم يشأ لم يكن أعلم ان الله عني كرشى قد برأى ان الله قد أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا
لهم نى أعوذ بك من شر مسمى ومن شر كذا ما أنت آخذ بها مصيئها ن ربي عى صراط مستقيم
(دعاء الحسين ابراهيم عليه الصلاة والسلام) •

كان يقول اذا أصبح اللهم ان هذا خلق جدي فدهاقهم على طاعتك واحقه لي بغفرتك ورضوتك
وارزقني في محنة تقبلها مني وزكها وضعها لي وما عانت به من سيئة فاعفها لي يا من لا يغور ربحه
ودود كريم ول من دعاء دلدعاء دأصبح فندادى شكر يومه

(دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم) •

كان يقول اللهم انى أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا ملأ منى ما أرجو وأصبح الامر بيد فقير
وأصبت مرتباً بامنى ولا فخر أقومى اللهم لا تشمت بي عدوى ولا تسوئى صديقى ولا تجعل مصيبتى
في دينى ولا تجعل دينيأ كبرهمنى ولا تسلط على من لا يرجع باحى باقوم
(دعاء المحصر عليه السلام) •

يقال ان محضر والياس عليه السلام اذا تغلب على كل موسم لم يفرط الا عن هذه الكلمات اسم الله
ماشاء الله لا قوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الحير كما يبد الله ماشاء الله لا يصرف الدر
الا الله من فلان ثلاث مرات اد أصبح آمن من الحرق والعرق والسرقة ان شاء الله تعالى
(دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه) •

قال محمد بن حسان دارى معروف الكرخي رحمه الله الا أعلمت عشر كلمات نجس لادنوا نجس الا حذر
من دعا الله عز وجل بهن وحده الله تعالى عنه ذن فأتا كتبها في قال لا ولكن أرددها عليك
رددتها على بكر بن حنيس رحمه الله حسي تهديني حسي الله لنياي حسي الله الكريم لا أهمل حسي
الله الحليم اقوى من نبي عى حسي الله الشديد لمن كادني بسوء حسي الله ارحيم صد الموت حسي
ارؤف عند المسئلة في قبر حسي الله الكريم عند الحساب حسي الله للطف عند المبرن حسي
اليدير عند الصراط حسي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وقد روى عن
درداه أنه قال من قال في كل يوم سبع مرات توتره قل حسي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب
العرش العظيم كده الله عز وجل ما هم من أمراً خيرة صامداً كل أو كاذبا
(دعاء عتبة الغلام) •

بعد ذلك ولد من ولد آدم
ذرة ثم لما خوطبت
وأجابت ردت الى ظهر
آدم فغن الا بامن تسم
الدوات في صلبه ومنهم
من لم يودع في صلبه شيء
فيقطع نسله وهكذا
امشاج فغن من تكثر
أولاده وياخذون منه
العلوم والاحوال
و يودعونها غيرهم كما
وصلت اليهم من النبي
عليه السلام بواسطة
العصبة ومنهم من غفر أولاده
ومنهم من يقطع نسله
وهذا النسل هو الذي رد
الله على الكفار حيث
قالوا عهدا بئر لا نسل له
قال الله تعالى ان شئت
هو الا بئر والا فقل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم باق الى أن تقوم
الساعة وبالنسبة
المعنوية يصل ميراث
للم الى أهل العلم
(الشيخ ابن تيمية)
الدين أو تعيب



و
و
و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

و

وَيُؤَيِّدُ فِي خَاتَمِهَا وَتَقُولُ دَحَاتُ حَقِّهِمْ هَذِهِ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ بِأَهْدَى لِمَصْلَحٍ وَيَرْحَمُ لِمَدِينٍ
وَمَقِيلٍ عَثَرَاتٍ لَهَا ثَوْبٌ رَحِمَ عَمَلُكَ دَاخِلُ الْخَطَرِ الْعَظِيمِ وَلِمُسْلِمٍ كُلِّهِمْ أَجْعِدْ وَأَجْعِدْ لِمَا مَعَ الْأَحْيَاءِ
وَالْمَيِّتِينَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَأَنْصَلِحْ آمِينَ رَبُّ الْعَالَمِينَ
(دُعَاءُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالسَّلَامُ)

وان الملائكة لتضع
أجنحتها رضا لطلب العلم
وان طالب العلم يستغفر
له من في السما والارض
حتى الحيتان في الماء
ون فضل العالم على
العابد كفضل القمر على
سائر النجوم وان العلماء
هم ورثة الانبياء لم يورثوا
دينارا ولا درهما انما
أورثوا العلم فمن أخذه
أخذ بحظه أو بحظ أو فر
فاول ما أودعت الحكمة
والعلم عند آدم أبو البشر
عليه السلام ثم انتقل
منه كما انتقل منه
النسيان والعصيان وما
قد هو اليه النفس
والشيطان كلور دان
الله تعالى أمر جبرائيل
حتى أخذ قبضة من
أجزاء الارض والله تعالى
نظر في الاجزاء الارضية
التي كونها من الجوهر
التي خالقها لا تضار من
مواقع نظرته اليها فيها
خاصية الجماع من الله

أدى له ما هو وحده لا شريك له ومن محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليم وان الجماع
والسبح والحمْد وحق والثناء عحق ومسكروا كبر احق ووعدك حق وعيدك حق وعقوب
حق والساعة آتية لا ريب فيها وان يديعت من في القبور عني ذلك احياء عليه أموت وعليه أبعد
سنة الله لهم أنت ربي له أنت حقتي وسعديك وناعي عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك
لهم من شر ما صنعت ومن شر صكك ذي شر للههم اني طلت بعبي فاغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر
وبالآيات واهدي في الحس الاحلاق فانه لا يهدي لاحسن مني لا ت واصرف عني سيئته فانه
لا يصرف سيئته الا أنت ليبيك وسعديك ومحبيك يديك بانك وليك أنت همك وأوبائك أنت
لهمهم أرسلت من رسول وأمنت للهدى بربك من كتب وصلى الله على محمد النبي لا اله الا هو
وسلم تسليم كنتم حاتم كلامي وممة حمو على نبيته ورثه اجتمع آية رب العالمين اللهم أورد ما حوس
محمد وسفد بكاهه مشر مارو يامسك هيا بالاضياء بعد ابد او حشرنا في رمة غير حري يا ولما كنس لله
ولا عرابير ولا موبين ولا مقصوب عاين ولا ضاير انهم عصي من وقت الدياو وقفي فالتعب وترضي
وصلى على شأني كله ونسني بالهول لثبتي في الحيرة واليه في الاخرة ولا تلي في وكن كات صاها
سعدك يا علي يا عظيم يا ربي رحيم يا عزيز يا حارسهم من سبعت له السموات يا كافيها وسعدك
من سبعت له دنيا واحده وسعدك من سبعت له الخال باعدتها وسعدك من سبعت له الجنان يا كافيها
وسعدك من سبعت له النجوم في السما يا ربي حها وسعدك من سبعت له الاشجار يا صولها وقارها وسعدك
من سبعت له السموات السبع والارضون السبع ومن فيهن ومن عليهن وسعدك من سبعت له كل شيء
مخلوقاته تباركت وتعاليت سبحانك يا حي يا قيوم يا عالم يا حليم سبحانك لا اله الا انت وحد
لا شريك لك تعجب وتحييت وانت حي لا موت يدك الحمر وانت عني كل شيء قدبر

(سار السبع في دعوية ما نور عن اسمي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابي رضي الله عنهم
مخروقة لا ساير منقطة من حلة محمد نوحا لذي واين حريمه وبن لا نذر رحيم لله)

يستحب للمريد ان يصح ان يكون احب اوراقه الدعاء كما سيأتي ذكره في كتاب الاوردها كنتم
لمردين لموت لا احره لافدس رسول الله صلى الله عليه وسلم في جناد عايد فقل في مدح دعوات
أعقاب صلواتك سعدك ربي العلي الاعلى توهب لاله لا لله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو عني
كل شيء قدير وقضيت ما تهر ما بالاسلام دينه وبمحمد مصدق الله عليه وسلم نبي الانامات وقيل اللهم
وطر السموات والارض عالم عيس والهادي رب كل شيء ومليكه أشهد ان لا اله الا انت عودت
شرعي وشركي ليهال وشركه وفي الله في أساسات الامم ولعافية في دي وديناي وأهل وسلي اللهم
سبر عروقنا وآمن روعا في وقت عثرائي وحضني من بين يدي ومن حاني وعن يميني وعن شمالي ومن
فوقي أعوذ بك من عدل من نخني اللهم لا أؤمن بك ولا أتوكل عليك ولا أبرع عني منك ولا أعين
ذكرك ولا أتعلمني من غائبين وهل لهمم أنت ربي لا اله الا انت حقتي وناعي عهدك وناعي عهدك
ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت توبك عمتك عني وأبوء ذنوبي فاغفر لي فانه لا يغفر
الذوب لا أنت ثلاث مرات وفي الله عاني في بدني وعاني في سمعي وعاني في هري لا اله الا انت لا اله
مرت وفي اللهم اني أسألك رضا بعد لساو بردا من بعد الموت وله مضرتي وجهن اكره
وشوه لي تملك من عبي ضراء مصرة ولا مصة مصلية وأعوذ بك من طم أو أصل أو عتدي أو يعتد
عن أو أكتب خطيئه أو دسا لا تعفره اللهم اني أسألك الثبات في الامر والعزيمة في الرشد يا أسألك
شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلة حاجاتك على ما سألها واسألها ما سألها واسألها ما سألها



[illegible]

عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فادعيت وكفى لصع فقل سم الله اللهم بي أسألك
 رجة من عندك تهدي بها قلبي لدعائه الى آخره كما وردناه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي
 صلى الله عليه وسلم فادركت فقل في ركوعك اللهم انك ركت ولت خذعت وبك آمنت والى أسألك
 عليك توكلت أنت ربي خشع سمعي وبصري وعقلي وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين
 وأحدثت فقل سبحان ربي أعظم ثلاث مرت وبروح قدوس رب ملائكة وروح هاد رفعت
 منك من ركوع فقل سمع الله ما حمده وبك الحمد ملء السموات والأرض وملء ما شئت من شيء
 هاد من لسانه والحمد أحق ما قال العبد وكما لك عدل لا مع لك غضيت ولا معصي لما صنعت ولا ينفع
 لك مددك الجود والود أصبحت فقل اللهم أنت سجدت وبك آمنت والى أسألك سجد وجهي لاري خلقه
 صورته وثق سمعي وبصري فتسألك الله أحسن المحققين اللهم محدث سوادي وحلي وآمنك ثوري
 ربي فتملك علي وابوه بذنبي وهذا ما جئت عن نفسي فاعف عني فانه لا يغفر سيوب الأت أوتقون
 بحار ربي الأعلى ثلاث مرات فادع رعت من الصلوة فقل اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت
 للجلال والإكرام وتدعو بسائر الأدعية التي ذكرناها هدت من الجحيم وأردت دعاء كبره و
 حسن فقل سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت استغفرلك وأتوب اليك عات سوأولت
 سمعي فاعف عني فانه لا يغفر الذنوب الا أنت فادعك لعلك لا توفى فقل لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك
 المحمود ذي الجلال والإكرام لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير سم الله اللهم اني أسألك خير
 من فوق وخير ما فيها اللهم اني أعوذ بك من شره وشر ما فيه اللهم اني أعوذ بك ان أصيب فيم أجيئنا
 من شره أو مقة حاسرة فان كان عليك من فقل اللهم اكفي بحلالك عن حرامك وغني بمصلاك عن
 مارك فاذا بلغت ثوبا جدي فقل اللهم كسوتي هذا الثوب فبك الحمد وأسألك من خيره وخير ما صنع له
 وعوذ بك من شره وشر ما صنع له ودارأت شيئا من الطيرة تكرهه فقل اللهم لا اله الا انت لا اله الا انت
 لا اله الا انت لا حول ولا قوة الا بالله واد رأيت اعلان فقل اللهم اهلكه على ايام لا
 لايمان والبر والسلامة والاسلام والتوفيق لا تحب وترضى والمخاض عن تحطري وربك الله
 وعول لاله لا رث وحر آمنت بحب لقل اللهم اني أسألك خيره هذا اشر وخير اشد وأعوذ بك من شر
 من شره وتكبر قلبه ولا تانا واد هبت الريح فقل اللهم اني أسألك خيره هذا الريح وخير من فيها وحر
 رباته وعودك من شرها وشر ما فيها ومن شر ما أرسلت به واذ بانك وفاة أحد من مات وانا اليه
 دعون وانا الى ر المفقور اللهم كنهني في حسن واجعل كتابي عليين واحمده عن عقمي
 من ربك اللهم لا تخرمنا أحرم ولا تاجده وغفر له وله وقول عدد ان تصدق ربك تقبل ما لك أنت
 جميع العالم وتقول عند الحشر ان سمع ربك ان يسمعنا خبرنا من اني ر ساوا غيوب وتقول عند اتراه
 أمور ربنا آتنا من لدك رجة وهيئ لنا من أمرنا رشدا رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري وقول
 رب انظر الى اسماء من اشد حلفت به باسمك لا سمعك وف عذاب النار مارك الذي جعل في اسماء
 وادعك في اسماء من اشد حلفت به باسمك لا سمعك وف عذاب النار مارك الذي جعل في اسماء
 من حيفه فان رأيت الصواعق فقل اللهم لا تقنانا بعصك ولا تهلكنا بعدك وهما في ذلك وله كف
 أضررت السماء فقل اللهم سقها ماء أو صب عليها ماء اللهم احمله صيب رجه ولا تجعله صيب عذاب
 عصب فقل اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأخرني من الشيب صابر حرم فادعك توما
 من نامم ما جعلك في بحرهم وعوذ بك من شرورهم فادعك وت فقل اللهم نت عهدي ونصيري
 أنت قاتل وأذا طلت أذلك وصل عني محمد صلى الله عليه وسلم وقل ذكر الله من ذكر في بحره واد رأيت

المحبوبين وذلك ان
 أمر الصالحين والسالكين
 يتقسم أربعة أقسام
 سالك مجرد ومحبوب
 مجرد وسالك متدارك
 بالمحبة ومحبوب
 متدارك بالسالك
 فالسالك المجرى لا يؤهل
 للمشيقة ولا يلقها بقاء
 صلات نفسه عليه فيقف
 عند حظه من رجة الله
 تعالى في مقام المعاملة
 والرياضة ولا يرتقي
 الى حال يروح به من
 وضع المكاتب والمحبوب
 مجرد من غير سالك
 ياداه الحق بالآيات لافين
 ويرفع عن قلبه شأ من
 المحب ولا يؤد في
 طريق المأواه والمأواه
 أثر تام سوف شره في
 موضعه ان شاء الله تعالى
 وهذا أيضا لا يؤه من
 للمشيقة ويقف عند
 حظه من الله مرواجحه
 غير ما خسر في طريق
 عمله ما عدا امر رصة

والسالك الذي تدور
بالجذبة هو الذي كانت
بداية مسالمة واما كابد
والعاملة بالاخلاص
والوفاء بالشروط ثم اخرج
من وهج المسكينة الى
روح الحال فوجد
العسل بعد العلقم
وتروح يشمت الفضل
وبرز من مضيق
المسكينة الى متع المساهلة
واونس بشفحات القرب
وقنع له باب من المشاهدة
وجسد ذو مفاض
وماؤه وصوت منه ككاث
الحكمة ومالت اليه
القلوب ووالى عليه
فتوح اقيب وصار ظاهره
مصددا وباطنه مشاهدا
وصلى للبالوت وصار له في
حلوته حلاوة
ولا يعاب ويقدس ولا
يعفوس وجل من هذا
للمنتجة منه احسنى
طريق المحبين ومنع
حالا من احوال المقربين
بعد ما فعل من طريق

منه فدعائت من الحمد لله الذي معرفته وحلله تم انصالحا ودأبصت عقل الحمد لله على كل حال
واذا سمعت اذن القرب من الله حمد قبل ليلك ودارم اهلك وصوت دعائك وحضور صلواتك
انما ان تعزلى واذا صدقت من الله انى عبدك وابن عبدك وابن أمك ما صيتي بذلك مضى
حكمتك عدل في حصولك له لك كل اسم هو ان سميت به نفسك أو امرته في كتابك أو علمته أحد من
حاشك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قبي ونور صدري وجلاء غمي وتذهب
حزى وغمي قال صلى الله عليه وسلم ما أصاب أحد حزن ولا آفة الا ذهب الله همه وأبدله مكانه فرحا
وقيل له رسول الله ادر تعلمون من صلى الله عليه وسلم في بيته من سمع أن يشعلها وادأب جدت وجهه
في جسدك أو جسد غيرك فارقه مرة رسول الله صلى الله عليه وسلم كل اذا تكلم الانسان قرحة او جرحا
وضع سبته على الارض ثم ردهه دون سم الله برأرضه تباركة بعضا في سقيه ما دون رماور
وحمت وجعاق حرك جمع بك على ابي يتام من جسدك ومن سمع الله لا تأكل من سمع مرت أو
عمره سمه وقدرته من شرعا اجدوا حاد فادأبصاك كرب قدس لا له لا لله الا الله في الحميم لا اله الا الله
العرش اعظم لا اله الا الله لا تقرب السموات المسع ورب العرش الكريم فان اردت لوم فتوضأ أو لا ثم توب
على عيت مستقبل ان الله ثم صكر الله تعالى اربعه وثلاثين وسجدة ثلاثا وثلاثين وسجدة ثلاثا وثلاثين
ثم قل اللهم في أعود رضائك من سطوتك وعه فاك من عقو تلت وأعود لك مثلك اللهم انى لا استصبر
بالأع شاد عيتك وببرعت واكن أنت كمنيت على نفسك انك ما عاك أحياء وأموات اللهم رب
السموات ورب الارض ورب كل شئ ومليك فاق لمسك الوى ومن التوراة والانجيل والقرآن
أعود لك من شر كل دى شرو من شركك دأب أنت أحدين صيتك أنت الأول فليس قبلك شئ وانت الآخر
فليس بعدك شئ وانت الله رب كل شئ وانت الله رب كل شئ فاق من عيتك لذي وقص
من لقر الله ان حاشيت عيتك وانت ترها لك عيتك ومحبيها اللهم ان آمنه فاعرفها لو احبب
فاحببها لله في أساليب العيتك في لذي ولا تحرقها من ربي وضعت حبي وغفر لي ذنبي اللهم رب
صدائك يوم تجمع عبادك الله أسألت عيتك في اليثو وجهت وجهي ليلك وفوضت أمري اليك
والحس طهرى ايسل ربك مو ربه ليلك لا محاور منجى منك ذاليلك آمنت بك انك ابدى تربت
ونيك دى أرسلت ويكون هذا آخر دعائك قدأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وايسل من
ذلك اللهم ايقضى في حساباتك ليك واستعطني بأحب الالهان اليك تقربني اليك زلي وتعدى
من محبتك بعد انك انك تعطيني وسأعمرك فتعزلى وأدعوك فتستجيب لي فادأبصت من يومك
عبد الصالح من الحمد لله الذي أحيا ما دأب من الموت والشور أصبح الملائكة والعهدة
والله ان الله والعروة القدرية أصبحت اعى فمرة لاسلام وكله الاخلاص وعلى دين بيضا محمد صلى الله
عليه وسلم وله ب رهم حبه ومكان من المشركين انهم ان أصبحوا بلك أم سيدا وملك تحيا ووب
عوت و ليك المصير اللهم انى أسألك ان تعفنى في هذا اليوم الى كل حزن ونور لك ان تجرح فوسه
تجرح لي من فاك قلت وهو دى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يعفكم فيه ليقضى أجل
لهم فاق دأبصاح وحا من الليل سكاو لشمس وتقرح ب ما ألكا خيرهم اليوم وحرهم
وأعود لك من شره وشره فيه سم الله شاء الله لا قوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله
كله يد لله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله رضى الله عنه ربنا بالاسلام ديتنا و بمحمد صلى الله عليه وسلم
بيار سعلت وكما سألوك أنباو ديك المصير و دأب أمى والذل ان الله يقول أمى ما وى قول
ذلك أعوذ بك من الله ان ماتت و أسألك من شره ودر وبرا ومن شر كل دى شرو من شركك

ت أحديا صيتها الر في عى صراط مستقيم وذا ظرقى ابر: قال الحمد لله الذى سوى خلقى فعدله
 اكرم صورته وجهى وحسنه وجهى من المسلمين واد شريته خافى: وغلابة اودانة فعدله
 ومن اللهم انى أسألك خيره وحبه وحمل عليه واهوذاك من شرويه شر ما جسد عليه واذ هات بال كتاب
 من بارك الله فيك وبارك عليك وجمع به بكلى خير واد فضيت الذين فقل لقضى لى بارك الله لك فى
 ذلك وصالك ذقال صلى الله عليه وسلم مما حذر من السلف محمد بن الأده فنهته دعية لأبى يعى المريد من
 حفظها ومسوى ذلك من أدعية الغر والصلاة والوضوء كراهى فى كتاب الحوالة وهو (فان
 ناك) فما فائدة الدعاء والقضاء لا مرد له فاعلم أن من اقتصر بالدعاء فانه دعاء من زواله
 من باب اربعة كتاب الترس من سب رد السهم والم سبب الخروج اسات من اذرى من كتاب الترس
 دفع اسهم في تدافع فكذلك بدعاء وسلاية تجوز وليس من شرط الاعتراض فانه من على
 يحمل السلاح وقد قال تعالى حذروا حذركم ولا يلقى لارض عدت المدفوعة لى من سبب القضاء
 والله ثبت البدر وان لم يصب لم يثبت لى رط الاسباب بالسيات هو القاء الاول لى هو كمال الضر
 وهو اقرب وترتيب تفصيل المبادى على تفاصيل الاسباب على التدرج والتقدير هو تقدير وادى
 من كبر قدره سبب ولدى قدر اشرف قدره سبب فلا تقص من هذه الامور عد من تحت صدره
 على دعاء من القاشه مد كراهى به كراهية سببى حضور قلب مع الله وهو منى العدت
 بالان قال صلى الله عليه وسلم ادعاه مع بعدا والعال على الحاق الامور صرف قلوبهم لى ذكر
 به عرو جل الاعنة للمسام طاعة ورهافى طاعة ان اسان ذمسه لى من دعاء عرض الحاجة
 كروح لى الدعاء وادعاه لى القلب الى الله عز وجل بالتضرع لاسبب كانه يحصل به كراهى هو
 شرف العبادت وذلك ضد السلام وكلا بالاياد عليهم السلام ثم لا وليهم ثم لا مثل بالامن لا مرد
 سبب بالافتقار والتضرع الى الله عز وجل ويجمع من سببه وادعاه سبب للطرقى عال لأمور
 من لاسان ليطعى ان رآه سببى فهدا ما اردن نورده من جملة لادكار وادعوات وسه للموتى لغير
 من بقية ادعوتى الاكبر واسرع وعبدة المريض وغيره فاستأنى فى موضعها من الله تعالى وعن
 به تسكالن بحر كتاب الادكار وادعوت كماله يتلوها شاء الله تعالى كتب داور والحمد لله
 ب الامين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

• كتاب ترتيب الاور دون قصير احده (لين)

وهو الكتاب العاشر من حيا علوم الدرس وبه احسان مع اعطيت مع الله لى

• (سم الله الرحمن الرحيم)

حمد لله على آلائه جدا كبيرا وبد كره كرا لا يفدق قلب اشكر ولا عودا وشكره دعه
 وانها حلقا ان دان يد كرا أو ار دشكورا وصلى على نبيه صلى الله على شريته ودير
 من آله الشاهرين وصحبه الا كرم من ابدن حتم وادى عباد به عبوة وعشس ويكره وصيلا حتى
 سبب كل واحد منهم بحما فى الذين هاديا وسرا حاسبر (أما بعد) هو الله تعالى جعل اذرى ذنولا
 من لا يستقر وادى ما كبره ان لبتدو هامر لا يبرودو منهار د بحملهم فى سفرهم لى اودهم
 كبرون منها فاحمد موسهم علا وفضل لا محترزين من مصابدها ومعاطها وبقوة قلوب من يبريرهم
 برادى من كبرها ما من فى هذا العلم سر وادى من لهم المهدوا حرد فعدو وض هو كونه وادى
 من رافة السمر فسوه من حله وشهو ره فراحفه وادى ماله من سخطوه وطاعة صاعته
 ولانه رؤس أمو به وشهو انه وعراضه قطع طرفة ورحه نفور الله تعالى فى دار السلام مع

أعمال الابرار الصالحين
 ويكون له اتباع يتقل
 منه اليهم علومهم ويظهر
 بطريقه بركة ولكن
 قد يكون محبوبا فى حاله
 محكما حاله فيسه لا يطلق
 من وثاق الحال ولا يباع
 كمال شوقه ففعدله
 حقه وهو حظ ودرسى
 لى من أوتو لعلم درجات
 ولكن اقم الاكلى فى
 المشيئة القمم الرابع
 وهو الخروب المتدارك
 بالسلوك يبادى الحق
 بالكتوف وانوار اليقين
 ويرفع عن هذه الحجب
 ويسير بانوار المنة
 وينشرح ويسمع قلبه
 ويشاقى عن دار القور
 ويبى لى د رحلوه
 ويرتقى من بحر الحال
 ويتخلص من الاغلال
 والاعلال ويقول معلنا
 لا أعبد رالم أراه ثم يفيض
 من بطنه على ظاهره
 وتجري عليه صورة
 بحمدته والحمد لله من غير

الله الكبير والرحيم المقيم ونسبته البعد من الله تعالى مع الاشكال والاعلال والعذاب الاليم في
دركات الجحيم. لعل في نفس من اعلمه حتى يقضي في غير طاعة تقربه الى الله في متعرض في ربه
لتعابن لعبية وحسره لماسمته ولقد الحمار اعظم والمطرب الماشي شمر لموقور عن سابق الحمد
وودعه ما سكا به ملاد النفس واعتموا بقبا الهرو ربوا بحسب تكرار الاوقات وظن لا وردهم
على احياء ليل والنهار في طاب القرب من ليل الجدار والسبح في در لقرار فصار من مهمات من
طريق الاخرة نصيب لقل في صكبة قسمة لا وردهم توزيع العبادات التي سبق شرحها في
مقادير الاوقات وينفع هذا المهم بذكرياين

٥ (الباب الاول) في فضيلة الاوراد وترتيبها في الليل والنهار (الباب الثاني) في كعبة احياء الليل
وفضيلة وما يتعلق به (الباب الاول) في فضيلة الاوراد وترتيبها واحكامها
٥ (فضيلة لاورد وبيان المواظبة عليها في الطريق الى الله تعالى) ٥

اعلم ان الناظر من نور البصيرة علموا انه لا يحيا في لقاء الله تعالى وانه لا سبيل الى اللقاء الا بالانحياز
الى عبد محض لله تعالى وعار به الله سبحانه وان المحض لا يس لافتحصل الامن دوم كرا محبوب والمودع
عليه وان المعرفه لا تحصل لا بدوم الكفرية وفي صفاته وفعاله وليس في احوال سوى الله تعالى
وفعاله وان ينسردوام كرو له كرا لا بدوم ع بدنيا وشهوته والاحترام منها بقدر ليل
والصروف وكل ذلك لا يتم الا باستغراق اوقات ليل والنهار في طائف الاذكار والافكار والذم
لمساجد عليه من الدائمة والملا لا تصبر عن فن وخدم الاسباب المعينة على الذكر والذكر
ادارت الى عظم واحد ظهرت الان والاستعمال والله تعالى لا يمل حتى يملوه من ضروره لا يصف
ان تروح بالتقل من فن الى من ومن نوع الى نوع بحسب كسوف انغزو بالانتمال ليلتها وتغضم بالان
رغبتها وتدوم بدوم ارضه مواضعها فذلك تقسم الاوراد فسمه بحسب الله فالكرو والذكر بسبح
ان يستغرقا جميع الاوقات او اكثرها من النفس طمعهما ثمة في ملاذ انيافا من صرف العبد من
اوقاته في تدبيرات الدنيا وشهوته المداخلة ملا لظرا لآخر في العبادات ربح طاب المبل الى
لما وافقها لطبع اذ يكون اوقت منسوبا في تقويمها ولطبع لاحدهما ربح اذ الفاضل وبسبح
يتساعدا على امور الدنيا بدوم في طامها القلب وينجروا ما ارد الى العبادات فتسكاف ولا يسر
احلاص قلب فيه وحضوره في بعض الاوقات من اراد ان يدخل الجنة بغير حساب فليستغري
اوقاته في الطاعة ومن اراد ان ترح كفة حسنة وتثقل موازين حرمته فليستغري في الطاعة اكثر
اوقاته فان خلطه لاصالحا واخرى فامر محظر وانك رحاه غير منقطع والعموم كرم الله مشتم
فعسى الله تعالى ان يغفر له بجموده كرمه فهدا اسكف للناظر بنور البصيرة فان لم يكن من اهل
فاضر الى خطاب الله تعالى رسول الله وقبسه سور الايمان فقد قال تعالى لا تقرب عباده اياه وارادهم
درجه لديه لثاني النهار سحاط يلا واذا كرسهم ربك وتتل ليه تنبى لا وقال تعالى واذا كرس
ربك بكرة وأصيل لا ومن الليل فاصبر له وسجدة ليل الطويل لا وقال تعالى وسبح بحمده ربك قبل طلوع
الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسجده واذا بارا سجود وقال سبحانه وسبح بحمده ربك حين تقوم
للليل فسجده واذا بار النجوم ومن تعالى ان ناسه الذين هي اشد وطا اقوم قلا وقال تعالى ومن آتاه
فصبح وطرف النهار لعل ترضى ومن عز وجل وأم الصلاة طرقي انهار ورهائن الليل من المحرم
يذهبن الميقات ثم انظر كيف وصف العائزين من عبادته وعباده وصمهم فقال تعالى من هوذا
آناه الليل ما جذا واما مجدا لا حرة ويرجوا حرة قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون

مكابة وعما بل اذدة
وهما ويصير قاله بصقة
قله لا عتلاء قلبه محب
ربه وليس جاده كلال
قله وعلا لمة لين جاده
احابة قاله للعمل
كاجاة قلله فبر يده لله
تعالى ارادة خاصة
ويرزقه محبة خاصة
من محبة المحبوبين
المردن بقطع في واصل
ويعرض عنه في رمل
بدهسعه جود النفس
ويصطلي بحرارة روح
وتسكن من قلبه
عروق لفس فان لله
تعالى لله نرا احسن
المحدث كتابا متبها
مثنى تقدر منه جلود
الدين يخشون بههم
ثم تان جلودهم وقلوبهم
في ذكر الله اخبر ان الجلود
تلبس كما ان القلوب تلبس
ولا يكون هذا الا حال
يحبو بالمراد وقد ورد
في الخبر ان بايس سأل
السبيل الى القلب وقيل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ر. ١٢٠
 ر. ١٢١
 ر. ١٢٢
 ر. ١٢٣
 ر. ١٢٤
 ر. ١٢٥
 ر. ١٢٦
 ر. ١٢٧
 ر. ١٢٨
 ر. ١٢٩
 ر. ١٣٠
 ر. ١٣١
 ر. ١٣٢
 ر. ١٣٣
 ر. ١٣٤
 ر. ١٣٥
 ر. ١٣٦
 ر. ١٣٧
 ر. ١٣٨
 ر. ١٣٩
 ر. ١٤٠
 ر. ١٤١
 ر. ١٤٢
 ر. ١٤٣
 ر. ١٤٤
 ر. ١٤٥
 ر. ١٤٦
 ر. ١٤٧
 ر. ١٤٨
 ر. ١٤٩
 ر. ١٥٠
 ر. ١٥١
 ر. ١٥٢
 ر. ١٥٣
 ر. ١٥٤
 ر. ١٥٥
 ر. ١٥٦
 ر. ١٥٧
 ر. ١٥٨
 ر. ١٥٩
 ر. ١٦٠
 ر. ١٦١
 ر. ١٦٢
 ر. ١٦٣
 ر. ١٦٤
 ر. ١٦٥
 ر. ١٦٦
 ر. ١٦٧
 ر. ١٦٨
 ر. ١٦٩
 ر. ١٧٠
 ر. ١٧١
 ر. ١٧٢
 ر. ١٧٣
 ر. ١٧٤
 ر. ١٧٥
 ر. ١٧٦
 ر. ١٧٧
 ر. ١٧٨
 ر. ١٧٩
 ر. ١٨٠
 ر. ١٨١
 ر. ١٨٢
 ر. ١٨٣
 ر. ١٨٤
 ر. ١٨٥
 ر. ١٨٦
 ر. ١٨٧
 ر. ١٨٨
 ر. ١٨٩
 ر. ١٩٠
 ر. ١٩١
 ر. ١٩٢
 ر. ١٩٣
 ر. ١٩٤
 ر. ١٩٥
 ر. ١٩٦
 ر. ١٩٧
 ر. ١٩٨
 ر. ١٩٩
 ر. ٢٠٠
 ر. ٢٠١
 ر. ٢٠٢
 ر. ٢٠٣
 ر. ٢٠٤
 ر. ٢٠٥
 ر. ٢٠٦
 ر. ٢٠٧
 ر. ٢٠٨
 ر. ٢٠٩
 ر. ٢١٠
 ر. ٢١١
 ر. ٢١٢
 ر. ٢١٣
 ر. ٢١٤
 ر. ٢١٥
 ر. ٢١٦
 ر. ٢١٧
 ر. ٢١٨
 ر. ٢١٩
 ر. ٢٢٠
 ر. ٢٢١
 ر. ٢٢٢
 ر. ٢٢٣
 ر. ٢٢٤
 ر. ٢٢٥
 ر. ٢٢٦
 ر. ٢٢٧
 ر. ٢٢٨
 ر. ٢٢٩
 ر. ٢٣٠
 ر. ٢٣١
 ر. ٢٣٢
 ر. ٢٣٣
 ر. ٢٣٤
 ر. ٢٣٥
 ر. ٢٣٦
 ر. ٢٣٧
 ر. ٢٣٨
 ر. ٢٣٩
 ر. ٢٤٠
 ر. ٢٤١
 ر. ٢٤٢
 ر. ٢٤٣
 ر. ٢٤٤
 ر. ٢٤٥
 ر. ٢٤٦
 ر. ٢٤٧
 ر. ٢٤٨
 ر. ٢٤٩
 ر. ٢٥٠
 ر. ٢٥١
 ر. ٢٥٢
 ر. ٢٥٣
 ر. ٢٥٤
 ر. ٢٥٥
 ر. ٢٥٦
 ر. ٢٥٧
 ر. ٢٥٨
 ر. ٢٥٩
 ر. ٢٦٠
 ر. ٢٦١
 ر. ٢٦٢
 ر. ٢٦٣
 ر. ٢٦٤
 ر. ٢٦٥
 ر. ٢٦٦
 ر. ٢٦٧
 ر. ٢٦٨
 ر. ٢٦٩
 ر. ٢٧٠
 ر. ٢٧١
 ر. ٢٧٢
 ر. ٢٧٣
 ر. ٢٧٤
 ر. ٢٧٥
 ر. ٢٧٦
 ر. ٢٧٧
 ر. ٢٧٨
 ر. ٢٧٩
 ر. ٢٨٠
 ر. ٢٨١
 ر. ٢٨٢
 ر. ٢٨٣
 ر. ٢٨٤
 ر. ٢٨٥
 ر. ٢٨٦
 ر. ٢٨٧
 ر. ٢٨٨
 ر. ٢٨٩
 ر. ٢٩٠
 ر. ٢٩١
 ر. ٢٩٢
 ر. ٢٩٣
 ر. ٢٩٤
 ر. ٢٩٥
 ر. ٢٩٦
 ر. ٢٩٧
 ر. ٢٩٨
 ر. ٢٩٩
 ر. ٣٠٠
 ر. ٣٠١
 ر. ٣٠٢
 ر. ٣٠٣
 ر. ٣٠٤
 ر. ٣٠٥
 ر. ٣٠٦
 ر. ٣٠٧
 ر. ٣٠٨
 ر. ٣٠٩
 ر. ٣١٠
 ر. ٣١١
 ر. ٣١٢
 ر. ٣١٣
 ر. ٣١٤
 ر. ٣١٥
 ر. ٣١٦
 ر. ٣١٧
 ر. ٣١٨
 ر. ٣١٩
 ر. ٣٢٠
 ر. ٣٢١
 ر. ٣٢٢
 ر. ٣٢٣
 ر. ٣٢٤
 ر. ٣٢٥
 ر. ٣٢٦
 ر. ٣٢٧
 ر. ٣٢٨
 ر. ٣٢٩
 ر. ٣٣٠
 ر. ٣٣١
 ر. ٣٣٢
 ر. ٣٣٣
 ر. ٣٣٤
 ر. ٣٣٥
 ر. ٣٣٦
 ر. ٣٣٧
 ر. ٣٣٨
 ر. ٣٣٩
 ر. ٣٤٠
 ر. ٣٤١
 ر. ٣٤٢
 ر. ٣٤٣
 ر. ٣٤٤
 ر. ٣٤٥
 ر. ٣٤٦
 ر. ٣٤٧
 ر. ٣٤٨
 ر. ٣٤٩
 ر. ٣٥٠
 ر. ٣٥١
 ر. ٣٥٢
 ر. ٣٥٣
 ر. ٣٥٤
 ر. ٣٥٥
 ر. ٣٥٦
 ر. ٣٥٧
 ر. ٣٥٨
 ر. ٣٥٩
 ر. ٣٦٠
 ر. ٣٦١
 ر. ٣٦٢
 ر. ٣٦٣
 ر. ٣٦٤
 ر. ٣٦٥
 ر. ٣٦٦
 ر. ٣٦٧
 ر. ٣٦٨
 ر. ٣٦٩
 ر. ٣٧٠
 ر. ٣٧١
 ر. ٣٧٢
 ر. ٣٧٣
 ر. ٣٧٤
 ر. ٣٧٥
 ر. ٣٧٦
 ر. ٣٧٧
 ر. ٣٧٨
 ر. ٣٧٩
 ر. ٣٨٠
 ر. ٣٨١
 ر. ٣٨٢
 ر. ٣٨٣
 ر. ٣٨٤
 ر. ٣٨٥
 ر. ٣٨٦
 ر. ٣٨٧
 ر. ٣٨٨
 ر. ٣٨٩
 ر. ٣٩٠
 ر. ٣٩١
 ر. ٣٩٢
 ر. ٣٩٣
 ر. ٣٩٤
 ر. ٣٩٥
 ر. ٣٩٦
 ر. ٣٩٧
 ر. ٣٩٨
 ر. ٣٩٩
 ر. ٤٠٠
 ر. ٤٠١
 ر. ٤٠٢
 ر. ٤٠٣
 ر. ٤٠٤
 ر. ٤٠٥
 ر. ٤٠٦
 ر. ٤٠٧
 ر. ٤٠٨
 ر. ٤٠٩
 ر. ٤١٠
 ر. ٤١١
 ر. ٤١٢
 ر. ٤١٣
 ر. ٤١٤
 ر. ٤١٥
 ر. ٤١٦
 ر. ٤١٧
 ر. ٤١٨
 ر. ٤١٩
 ر. ٤٢٠
 ر. ٤٢١
 ر. ٤٢٢
 ر. ٤٢٣
 ر. ٤٢٤
 ر. ٤٢٥
 ر. ٤٢٦
 ر. ٤٢٧
 ر. ٤٢٨
 ر. ٤٢٩
 ر. ٤٣٠
 ر. ٤٣١
 ر. ٤٣٢
 ر. ٤٣٣
 ر. ٤٣٤

قال تعالى تنبأ جبرئيل بهم عن المضاجع يدعون ربهم حواطوا وما عوا وقال عز وجل ومن يدعون
 ربهم مضجعا وقبلا وقال عز وجل كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وما لأسماعيل من نفع يوم وقال
 عز وجل فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقال عز وجل ولا تطرد من ديارهم ما بعداه
 من شيء يريدون وجهه فهذا كله من لسان مبريق الى الله تعالى مرادة ذواتهم وعمرهم ما ذوراد
 من سنين الدوم ولد المثل قال صلى الله عليه وسلم حب عبد لله الى الله من يرفع عن نفسه والشمس والقمر
 والامانة له كراهة تعالى وقد قال تعالى الشمس والقمر يحسبان وقال تعالى الم زالى ربك كيف عد
 عل ولولشاهم جعله ساكناتم جعلنا الشمس عليه دالاةم قضاهما الاقاصيا وير وقال تعالى والقمر
 درياه عز وجل وقال تعالى وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بهي طلمات البراء البحر ولا تصبى ان
 تصود من سائر الشمس والقمر يحسبان منظوم مرتب ومن حلق الغلة لنور واليوم ان يستعمل
 على امور دينية بل لتعرف بها مقادير الاوقات فيستعمل فيها ما طاعت ولتجارة للدر لا حرة
 ملك عليه قوله تعالى وهو لى عمل ليل والنهار حلقه على اراد ان يذكر او اراد شكرا أى يحلف
 حدهما الا حركته ربك فى أحدهما ما هات فى لا حرو بين ان ذلك ليد كرو وشكر لا غير وقال
 تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين موحدا آية الليل وحدها آية النهار صورة تستعوا وصلا من ركم
 من عملوا عدد لسمين والحساب والماضى والماضى هو الثواب والعمره وسأل الله حسن التوفيق
 فيه

(بيان أعداد الاوراد وترتيبها)

الاول اورد انما رتبة في طلوع الصبح الى طلوع قرص الشمس وردد من طلوع الشمس
 الى الزوال ورددان وما بين الزوال الى وقت العصر وردد بين العصر الى المغرب وردد بين الليل
 ومن الى اربعة اوراد ورددان من المغرب الى وقت نوم الناس وورد من النصف الاخير
 ليل الى طلوع النهر فلذلك كرفعية كل وردد وطيفه ومب على به (هو ردد الاول) من طلوع
 الصبح الى طلوع الشمس وهو وقت شريف ويبدل عن شرفه ووصفه اقسام الله تعالى به اهل والصبح
 من وقد حقه اذ قال تعالى لا صباح وقال تعالى قن اعدو رب لطفى واظهره بقدرة وقضى انشائه
 ان تعالى ثم قبضه ايتا قصا سيرا وهو وقت قبض طل ليل بسط نور الشمس ورشاده لناس الى
 صبح فيه بقوله تعالى فسبحن الله حين تمسون وحين تصبحون وقوله تعالى فسبحوه من بطن
 بوع الشمس وقبل غروبها وقوله عز وجل ومن آياه الليل نسم وطراف ليلته لث نرضى وقوله
 لى وذكركم ربك كرتا أصلا (عامة ترقيته) وليا أحسن وقت انشده من اليوم هذا : فليس على ان
 منى بك كرت الله تعالى فيقول الحمد لله لى احيانا مدام ما تاء ليه النشور الى آخر الادعية واليات
 كرتا ما فى دعاء الاستعاذة من كتاب الدعوات ولباس ثوبه وهو فى الدعاء بنوى به ترويته
 لا لا لله تعالى واستعاذه به عن عاداته من غير قصد رياء ولا عونه ثم توحه الى بيت المساء كان
 حاجه الى بيت المساء ويدخل أولا رجله اليسرى ويدعو بالادعية ثنى ذكرها فيه فى كتاب الطهارة
 من دخول المحروج ثم يستك على السمة كما سنى وينضم عياكم مع السنن والادعية التى
 ربه فى الطهارة فانما استأفقه آحاد لعادات الكى بد كرتى هذا الكتاب ووجه التركيب والترتيب
 قد افزع من الوضوء على ركعتي النهر اعنى السنة فى مرة كذلك كان بهل رسول الله صلى الله عليه
 وقرا اهل ركعتين سو اداهما فى البيت او بعد الدعاء لى رواه ابن عباس رضى الله عنهما
 بولاهم فى أسألك رجعة من عدلته لى بها لى الى آخر دعاءه ثم يخرج من البيت متوحدا الى
 عدولا ينسى دعاء الخروج الى المسجد ولا يسبى الى الصلاة عياى عني وعليه اسكبه والوفار كورد

له يحرم عليك وانك
 السيل لك فى مجارى
 العروق المشبكة بانفس
 فى حد اصاب هاديات
 لعروق عرفت فيمن
 ضيق مجارىها وانرج
 عرفت به لرجة المشرح
 من حب القلب فى مجرى
 واحد ويصن بذلك
 سلك الى السوس
 جعلته بى اوليا فاهت
 تلك العروق من ماض
 قلبه فيصير القلب سليما
 فاذا دخلت العروق لم
 تصل الى المشبكة بالقلب
 فلا يصل الى القلب
 سلك فى المحبوب المراد
 ادى هل لمشفة سلم
 قلبه وانشرح صدره
 ولان جلده فصار قلبه
 بطع روح ونهسه
 طبع القلب ولات النفس
 به ان كانت امدرة بالسوء
 منه صيبه ولا ان الجاد
 ليس النفس وردد الى
 صورة الاعمال بعد
 وجدان الحال ولا يزال

ک

دور
مردود
رو
نار
لا
لحمه
رغ
خو
وه
حضر
ركو
سوار
فراغت
برآمد
حرش
لا
حضرت
وجع
آبی
نه خوا
فان
وحاش
است
لا
محض
فرمان
بودند

يستوعب صور الاعمال
و يمتلئ بما ايسل من
وجدان الحال وذلك
فصور في العلم وقلة في
الحفظ ولو كثرت العلم رأى
ارتباط الاعمال بالأحوال
كارتباط الروح بالجسد
ورأى أن لا غنى عن
الاعمال كما لا غنى في عالم
الشهادة عن القوالب
غادات القوالب باقية
فالعمل باق ومن صف في
المقام الذي وصفناه هو
الشيخ المطلق والعارف
الحق والخبير بالمعنى
نظيره دواء وكلامه شفاه
بأنه ينطق وبالله يستك
كما ورد لا يراد العبد
يتقرب الى ماله ول
حتى أحبه فاذا أحبته
كنت له سمعا وبصرا
ويداؤه في يداني ينطق
ولي بصير الحديث
فالشيخ يعطى بالله وينع
بالله فلا رغبة له في صفاته
ومنع لعينه بل هو مريد
الحق والمحب لله مراده

لجنة فرأى ما بهم وصف أمورا عظيمة مما رأى في الجنة قال فسألت ملائكة فقالت يا هذا ما قاله الله
من من عملك ودكره كل من ثمرها وسفره من ثمرها ما قاله الثاني النبي صلى الله عليه وسلم ومن
سعون بذا وسعون صعد من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب فسلم على واحد من ربي
يا رسول الله فحضر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث فقال صدق المحضر صدق المحضر وكل ما يحكيه
حق وهو عالم أهل الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من جسد الله تعالى في الأرض فقالت يا رسول الله
فعل هذا أو عمله ولم ير مثل الذي رأيت في منى من منى شيئا أعظمه وقال وادى بعني بالحق يا
ليعطى العامل به ذوات لم ير في ولم ير الجنة يدلي به لجميع الكتب ثم أتى عمله أو يرفع الله تعالى عنه
غضبه ومقته وبارصاحب شمل أن لا يكتب عليه خطيئة من آيات إلى سنة وادى بعني بالحق
م يعمل بهذا من خلقه الله عز وجل لا يترك له لاس حلقه الله شفايا وكل من أراه من النبي يحكى أن
شهر لم يعم ولم يشرب فيه له كان بعده روقا بهذه وطاعة القراءه قال أضف اليه شيئا مما أتى به
ورده من القرآن وفتصر عليه فهو حسن قال أقرآن جامع أصله كرواله كرواله كرواله كرواله
بشركه كرواله وأدانه في باب التلاوة وما لا يدرك في ذلك حدى وطاعة وسياى نقصين
سنة كرواله وكيفية في كتاب له كرواله ربع المعاني ولكن مجامعة ترجع إلى فليس أحد من
بته كرواله من معانيه بان يحسب عساه باقى من قصيره ويرتب وسئل في يومه ادى من يده
ويذكر في دمع الكوارف والعوائق شاعبه له عن الحبر ويذكر قصيره وميتة ترق له الخجل من أعماله
ليصله ويحصر في قلبه آيات الصالحين ثم له في منى وفي معانيه من الملائكة في الثاني في
علم الملائكة وذلك بان يتركه في منى على وتو نرا لائمة الله والباطنة ان يدمع رفته بها وكرواله
شكره عليها أوى عوامته وقماته ان يدمع رفته بقدره الاله واسئل غنائم ويزيد حروفه منها وان كل واحد
من هذه الامور شعب كثيرة يجمع له كرواله على بعض الحى دون البعض وغنى ستقصى ذلك في كرواله
ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله
ريادة لمعرفه اذ الله كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله
ولا كرواله كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله
اكرام معرفه من معرفة التوفيق ومن التوفيق المحبة وبعد كرواله كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله
واكن حمة التي سبب المعرفة أقوى وثبت وأعظم وسعة عده لعارف في اس ادا كرواله من عرواله
لاستصار كرواله عطف من شاهد جمال شخص بالعين وساع على حسن أحلاله وأعماله وسعائه
وحصله كرواله كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله
والحق طاعة من غير تمصيل وحده المحس فيهما فليس محبة له كرواله كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله
فالعبد او اصون من كرواله كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله ثم كرواله
ليس معهم من محس صفات الله تعالى في الامور جاية اعتقروها بصدق من وصفه لهم والهدوء
هم الذين شهدوا ذلك بالجلال والجمال بعين البصيرة لاطافة التي هي أقوى من البصر الظاهر لان احد
لم يحيط بكه حلاله وجماله فان ذلك غير مقدور لاحد من الخلق واكن كل واحد شاهد بقدرة ربه
من الحجاب وانما به الجمال حضرة ربوبية ولا محجها وانما عدد حجب التي استحققت ان تسمى نور
وكادى من اوصافها به قد تم وصوله الى الاصل سعون حجابا بل منى به عليه وسلم ان الله سبحانه
من نور وكشفها لا حرق سبحات وجهه كن ما أدرك بصره وتلك المحبة ايضا من ربه وتلك الانوار
متفاوتة في رب قلوب الناس والقمر والكلوا كرواله كرواله في الاول أصغر هاشم ما يليه وعليه أو

من تصوفه در جات ما كان يصهر لآبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في ترقفه وهاهنا قال صلى الله عليه
 في أي أظم عليه الأمر رأي كوكب أي واصل إلى حجاب من تحت لنور رفعه عنه بالكوكب وما أريد به
 فيه لأجسام المصيبة من اتحاد العوام لا يخفى عليهم نار به سنة لا تليق بالأجسام بل بغير كون ذلك
 بل نظرهم لا يصلح العوام لا يصلح الخليل عليه السلام وتحت لمسمي نور عاينهم انصو
 عيوس بالنصر بن أريديها ما أريد بقوله تعالى انه نور السموات والارض مثل نور كشمس كاذب
 صبح لا ينفذ ولا يتجاوز هذه المعاني فاما حار جنة عن عدم المعصية ولا يوصل إلى حقة نقها لا لكشف
 بل للعكر الصافي وقن من ينفذ له بانه والمتبرع عن جبه الخلائق الكفر في يدي علم المعصية
 ان اصناف تعرفاندهم ويعظم هذه النصف دار معاني اندعاد وكر وقرافه وعكر
 في ان تكون وطيله المر يدب الصلاة الصبح في كس وردية وعراع من وصية الصلاة فيس
 علاوطية مقسوى هذه الاربع ويقوى على ذلك ما ياحد الاحموجية وصوم هو الحمة التي
 عين بخاري الشيطان المادي الصار له عن سبب ارتدوايس به طلوع الصبح الصلاة سوى
 رعتي امجر وقرص الصبح الى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبه رضي الله عنهم
 يخلون في هذا الوقت بالاذكار وهو الاولي لا يملكه لنوم قبل الغرض ولم يندفع الا بالصلاة فلو
 من ذلك فلا بأس به (الورد الثاني) من بين طلوع شمس إلى غروب النهار أي بالصلاة مستصف
 من طلوع شمس إلى اروق ول ذلك بعضي ثلاث ساعات من امارد قرص امارا تقضى عشرته
 وغور مع وقوف هذا الربع من النهار وصيغتان وانسان احدهما صلاة الصبح وقد ذكرنا في كتاب
 استقون لا ولى ان يصي ركعتين عند الاشرى وذلك ما نسبت الشمس وارتفعت قدر نصف رجب
 صلى اربعا وثمانيا د رعت لقضاء وفحيت الاندماج بحر الشمس فوق ركعتين هو
 ان اراد الله تعالى بقوله يصنع ما يشي ولاخرى فانه وقت شروق الشمس وهو طوله وعام ووجه
 رعتها عن مواراة الجارات والارات التي على وجه الارض هي تسع شرقها انام ووقت
 كعات الاربع هو اقصى الاعى يرى ادم الله تعالى به فقل والصبح وانما يصح وجرح
 من الله صلى الله عليه وسلم على صحابه وهم صلوات الله عليهم اجمعين في صلاة الصبح
 ما بين ادا وقت الصلاة لذلك قول اذا كان يقتصر على ركعة في الصلاة هذا وقت الفصل
 صلاة الصبح وان كان اخص الفصل يحصل بانه لا بين طريقي وقتي الكركم وهو ما بين ارماع
 من صلوات نصف رجب بالتقريب الى ما قبل اروق لى اربعة ايام والصحى بطلان على اكل
 كركم كعتي لاشراق نفع في عبادة وقت الاداء في الصلاة قضاء الكراهة قال صلى الله عليه وسلم
 الشمس تطلع ومها قرب الشيطان فادارت رعت عارقه فان اربعاعها ان ترفع عن تحرت الارض
 رها وهذا راعى بالتقريب (الوطية الثانية في هذا الوقت) الخبر ان اربعة ايام اناس الى جرت بها
 ت بكر من عبادته من شيبان حذرو معاونه عن مرو وقوى وضو رجب على علم ومجربى
 من قضاء حاجته مسلم وغيره فان لم يكن شي من ذلك عاد الى لوط فله لاربع اتى قدمها من
 رعية وان كركم وقرافه وعكر واصلوات لمطوع من ان شاء الله كركم وهو بعد صلاة الصبح
 استمكر وهه الا يقتصر الصلاة فمما احاطوا من جبهه وصف هذا وقت ان رده امد مريضه
 شعة كركم صلاة لاسبب لها وبعد الصبح لاحب ان يقتصر على ركعتي فجر ويخوة لمجدولا
 شمس بالصلاة بالاذكار وقرافه وتولد عاوان كركم (ورد ثالث) من ضحوة النهار الى اروق
 من الضحوة المستصف وما قبله قليل وان كان بعد كل ثلاث ساعات امرجه لافا انقضى ثلاث

فيكون في الاشياء
 يرد الله تعالى لاجل راد
 الله تعالى لاجل راد
 تعالى يريد منه الدخول
 في صورة محوثة دخل
 فيها المراد الله تعالى لا
 لكون الصورة محوثة
 بخلاف الخادم الغائم
 واجب خدمة عباد
 الله تعالى
 (الباب الحادي عشر
 في شرح حال الخادم
 ومن يشبه به)
 اوحى الله تعالى الى داود
 عليه السلام وقال يا داود
 اذا رايت الى طالبيا تكن له
 خادم الخادم يدخل في
 الخدمة واغيا في الثواب
 وجماعة الله تعالى
 تاهد ويصدي لا يصلح
 راحة ويعرج طاهر
 لما بين على الله تعالى
 عن مهمهم وعندهم ويمن
 ما يعمله به تعالى الله
 صالحة وشيخه ومع
 مرد لله تعالى والخادم
 وادع مع ينه والخادم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بالكسب قارة وبلاستروفي
و بدروفي نارة أخرى
وباستروفي توقف لي
نفسه نارة لعله نه قيم
بذلك صالح لا يصله إلى
الموقوف عليهم ولا يبالى
أن يدخل في حكل
مدخل لا بد منه لشرع
تجديده الفصل بالحكمة
ويرى تسخير مود
البصرة وقوة العلم أن
الأنبا يحتاج إلى علم
تام ومهارة في تقييد
البقية من شوائب النفس
وانتهوة الحمية وبو
نخلت بيته مرغوب في
ذلك بوجود مرده فيه
وحاله ترك المراد وقامة
مرد الحق (أحمرياً) أو
رخصة جارة حال أنا أو
بكره أحد بن علي بن حلف
أجاف قال أنا الشيخ أبو
عبد الرحمن السلمي يقول
سمعت محمد بن الحسين
ابن الحشاش يقول سمعت
جعفر بن محمد يقول
سمعت الجعفي يقول

ويحاسب نفسه فقد بقصى من صريفة مرحلة قال ساوى يومه نفسه فيكون معبوداً ب كل شيء
فيكون ما عونا فقد قال صلى الله عليه وسلم لا يورك لي في يوم لا يرد فيه خير أهل رأى الله متوفراً على
لحبر جيع نه رمتوه من التبعثيم كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسلية دأياه بطريقه
وان تسكن الأحرى بالليل خلفه لمارق ليعزم على تلافى ما سبق من تعريضه حال المحسنات بذهبن
البيوت وابتكر الله تعالى على نحة جمعه من عافية من عمره طول ليله ليشتغل بتدرك نفسه
واحضري قلبه ان هار العصر له آخره قرب فيه شمس الحياة فلا يكون له ما بعد طوعه عند ذلك
يعنى باب الداركة ولا تذاره اس لعمر الايام معدودة تقضى لا تحلة جعلتها باقاة احادها
(بيان أو راد الليل وهي خمسة)

(الاول) اد غرت الشمس من المغرب واشتغل باحياء ما بين العشاء من فاحر هذا لورد عدم
غيبوبة الشفق أي الحجرة التي يغيب عنها نحل وقت العتمة وقد أقسم الله تعالى به فقال فلا أقسم
بالشمس والصلوة فيه هي نائمة الليل لانه أول نشوואعانه وهو أنى من الا فاه المنة كورة في قوله تعالى
ومن آباء الليل فصبح وهي صلاة لا وابتدأ وهو المراد قوله تعالى تبعا في جنو بهم عن المصاحف روى
ذلك عن الحسن وأسداه أنى زياد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن هذه الآية فقال
صلى الله عليه وسلم الصلاة بين العشاء من ثم قال صلى الله عليه وسلم عني بالصلاة بين العشاء من ثم
تذهب بعلامات امارته وبأ آخره والملاعات جمع ملعة من الغزو وسئل أس رجه الله عن يوم من
العشاء من فقال لا نعمل بها ساعة لمعية بقوله تعالى تبعا في جنو بهم عن المصاحف وسأني من
أحياء ما بين العشاء من في الباب الثاني وترتيب هذا هو رد أن يصلى بعد المغرب بركعتين أو لا يقرأ فيهما
قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ويصليهما معقيب المغرب من غير تحلل كلام ولا شغل ثم يصلى
أربع ركعات أو ثم يصلى في عيبو في الشفق ما تيسر له وان كان لم يجد قرأه من المغرب فلا بأس ان يصليها
في بيته لم يكن عزمه العكوف في المسجد وان هزم عن العكوف في انتظار العتمة وهو ما يصل ذلك
أمام التصنيع وان بابه (ثاني) يدخل بدخول وقت العشاء لا آخره إلى حد نومة لئلا
وهو وان تصحكم انضام وقد أقسم الله تعالى به اذ قال والليل وما سبق أي وما جمع من ظلمته وقال في
غنى الليل فهدك يلقى الليل وستوسق منه وترتيب هذا هو رد اعاده لانه أمور في الاول
يصلى سوى فرض العشاء عشر ركعات أو ما قبل ان يرض احياء ما بين الاداني وستاء بعد فرض
ركعتين ثم أربعا أو يقرأ فيهما من القرآن الآيات المخصوصة كما في حرة قرأة آية الكرسي وأول الحمد
وأخر المشروعة ثم صلى ثلاث عشرة ركعة آخرهن أو ترهانه أكثر ما روى أن النبي صلى
الله عليه وسلم صلى بها من الليل ولا كياس بأحد من أول الليل ولا قرياء من آخره والحمد
التقديم فانه ربما لا يستيقظ أو ينفل عليه القيام لاد صار ذلك عادة له فاحر ليل أفضل ثم يقرأ في
هذه الصلاة قدر ثلثمائة آية من السور مخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر فروعها من بين
أو سجدة اتمام وسورة ندان وتبارك الملك والواقيع لم يصل فلا بد من قراءة هذه السور أو ما قبل
قل لوم قد روى في ثلاثة أحاديث ما كان يقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ليلة أشهر
الحمد وتبارك الملك والواقيع وفي رواية أخرى ما كان يقرأ في كل ليلة أشهر
في كل ليلة يقول فيها أنه أفضل من ألف آية وكان العلماء يملكونها ستاء بركعتين سبع اسم ربك لا
في لغيره صلى الله عليه وسلم كان يحج سبع اسم ربك الأعلى وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثم
سور سبع اسم ربك لا عني وقل يا أيها الكافرون والاحلاص فار فرع قال سبحان الملك القدوس ثم

مرت ثلاثاً وتروا وتر قبل النوم لم يكن عادته القيام قال أبو هريرة رضي الله عنه أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أنام لأعلى وتر وأن كان معتاداً أصلاً لليل فأتأخر أفضل قال صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مني مني فقد خفت الصبح فأتوتر ركعتين عاشر رضي الله عنه أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل في وسطه وآخره وتنتهي وتره إلى المحرور قال علي رضي الله عنه أوتر على ثلاثة أنحاء أن شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين وكعنتين يعني أنه يصوم وتراً عامصاً وشئت أوترت بركة فاذا ستيقظت شععت إليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل وأن شئت أشرت الوتر ليكون حرصاً لا تترك هذا ما روي عنه في الطريق الأول والثالث لا بأس به وأما نقص الوتر فقد صح فيه شيء فلا ينبغي أن ينقص وروى مطاوعاً أنه صلى الله عليه وسلم قال لا وتران في ليلة ولن يرد في استيقاظه نطق استغفنه بعض أهل البيت وهو أن يصلي بعد وتر ركعتين جالساً على فراشه بعد النوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزحف إلى فراشه ويصلي ما وقرأ فيه ما دار برأيه لها كم لما فيه مما استعير في الوعد وفي رواية من يأبى الكافر ومن أساء يوم من التبرئة وأمره العادة لله تعالى فيقبل أن يستيقظ من مقام ركعة واحدة وكان له أن وتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكان له ما رماضي شمعاً بهما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب المدني وقال فيه ثلاثة عمل قصر الأمل وتخصيل الوتر وأوتر آخر الليل وهو كما ذكره لكن ربما يحظرهما ما وشهناهما في المكان كذلك لم يستيقظ وأبصر وتره لاوبه يكونه شافعيان استيقظ غير مشع أن ما فيه فخر لا أن يصح من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأخر قيامه ما وعادته أوتر فيه هم منه أن الركعتين شمع صوتهما وترهما هما يستحب وتران يستيقظ وشهنا من استيقظ ثم يستحب بعد التسليم من الوتر أن يقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جلالت السموات والأرض بالعبادة والمجربوت وتعززت بالقدرة وقهرت العباد بالموث روي أنه صلى الله عليه وسلم ما مات حتى كان أكثر صلاة لأنه حاله لا يكتبه وقد قال لقائه نصف أحراره ثم قال ثم نصف أحرار القاعد وذلك يدل على صحة النافلة ما فيها (أو رد الثالث) هو النوم ولا بأس أن يعدد المائتين لأورادها إدار وعيت آداه احتسب عبادة وقد قيل إن العمد إذا نام على طهارة وذكر الله تعالى كتب مصلحته حتى يستيقظ ويدخل في شعاره الملك فالحرك في نومه وذكر الله تعالى دعائه الملك واستغفر لله في الخبر ذابنا على طهارة ورفع روحه إلى العرش هذ في لعوام فكيف بالخواص والعلماء باب القلوب الصافية فانهم يكاشفون بالأسرار في النوم ولذا قال صلى الله عليه وسلم إن نوم لعالم عبادة عنه تسبح وقال معاذ لابي موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لأنام من شيء أو أوقع عرا في شيء تسوقه أو معاذ لبيك أنا أنام ثم أقوم واحتسب في نومي ما احتسب في قومي فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ فقه من ذلك وأداب النوم عشرة الأول الطهارة والسواك قال صلى الله عليه وسلم إذا نام العبد على طهارة عرج روحه إلى العرش فكانت روياء صادقة ولم ينم من طهارة قصر روحه عن البواع فتلك الميامت أضفنا أحلام لا تصدق وهذه أريده طهارة وهو لباطن جميعه وطهارة الباطن هي المؤثرة في اكتشاف حجب الغيب الثاني أن يعدد رأسه على ركعته وطهوره ويوسى القيام للعبادة عبادة متيقظة وكلما يشبه يستاك كذلك كان يهمله بعض ألف روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يستاك في كل ليلة ثم اراعد كل نومة وعند التيقظ منها لم يتيسر له الطهارة يستحب له مسح لأعضائه ما شاء لم يجد فليعد دولب يستقل أكلة أو يشتمل كروا يدعاه أو لتسكرفي آلاء الله تعالى وقدرته وذلك يقوم مقام قيام الليل وقال صلى الله عليه وسلم نبي فرأته وهو يسوي أن يقوم صلى من الليل فقلته عشاء حتى يصح كتب له ما روي وكان نومه

معصية المعري يقول
أعرف طريقاً مختصراً
قصد إلى الجنة فقلت
له ما هو قال لا تسأل من
أحدثياً ولا تأخذ من
أحدثياً ولا يكن معك
شيء نعلني منه أحدثياً
والخادم يرى أن مسن
طريق الجنة المخدمة
والبدل والايثار في عدم
المخدمة على التسوادل
ويرى فضاهو والمخدمة
فضل على النافلة التي
يأتي بها العبد طليها
التواب غير المأذنة التي
يتوحى ما يصح حاله مع
الله تعالى لوجوده قبل
وعده (ومما يدل على
فضل المخدمة على النافلة
ما أخبرنا أبو زرعة قال
أخبرني والدي المحافظ
المقدسي قال نا أبو بكر
محمد بن أحمد السعدي
باصهها قال أنا إبراهيم
ابن عبد الله بن حريش
قال حدثنا الحسين بن
إسماعيل الحمالي قال ثنا

أبو السائب قال إنما أبو
 معاوية قال إنما علم
 عن مودق عن أنس
 قال كئام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فما
 الصائم ومن المفطر فزنا
 من لاق يوم حار شديد
 الحر فنام نبتى الشمس
 بيده وأكثرا من الأصحاب
 الكساء يستقل به فنام
 الصائمون وقام المفطرون
 فضرروا لا يبيح وسقوا
 ركاب قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذهب
 المفطر من اليوم بالاجر
 وهذا حديث يدل على
 فصل الحدية على النافذة
 والمخادم له مقام عزيز
 يرغب فيه فاما من لم
 يعرف بخصائص النقص
 شوائب النفس ويقتبه
 بالمخادم ويتهدى لخدمة
 الفقراء ويدخل في
 مدخل المخدوم بحسن
 الارادة يطلب التام
 بالمخدوم فتكون
 خدمته مشوبة منها

صدقه عليه من الله تعالى ما أتى من الوصية لا وصية مكتوبة عند رأسه ولا يام
 بقص في اليوم من من من عروضة لم يؤخذ له في الكلام بالبرخ في يوم القيامة في رافر الاموت
 ويتحدثون وهو لا يكاد فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية وذلك من خوف
 موت الصائم وموت الفقير لا يلبس من هذه الموت كونه نقل يظهر ما ضالم الرابع ان يام
 من كل دنس سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم احد ولا يعزم على معصية ان سببه
 قال صلى الله عليه وسلم من اوى في امرائه لا يوى طام احد ولا يحقد على احد غفلة ما اجترم الخامس
 ان لا يتم بتهذيب الفرس له عمة من ترك ذلك اوية تصديه كان بعض السلف يحكمه التهدي للثوم
 ويرى ذلك تسكعا وكان اهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حوازا يقولون منها حائنا ولم
 نردو كانوا يرون ذلك ارق لقلوبهم وأعدوا تواضع هو من لم يسمع بذلك نفسه ذليقة تصد
 السادس ان لا ينام على ظهره النوم ولا يكاف سبلا لا قصدية لاستعانة على القيام في آخر
 الليل فقد كان نومه علة وأكاهه صفة وكلامهم ضرر وزولت لثوب صفتوا باهم كانوا يلبسون
 من جعور وان غلبه النوم عن الالة والذكر وصاروا لا يدري ما يقول فليتم حتى يعش ما يقول وكان
 عباس رضي الله عنه يكره النوم فاعده في الخبر لا تسكبوا الليل فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من ولاه نصيب ما سئل فاداغاه اومر تعلق بجعل فنهى عن ذلك وقال ليصل احدكم من الليل ما يسر
 به بعد الله اومر فمروا في صلى الله عليه وسلم تسكعوا من العمل ما طيقوا فان الله ان من حتى تملوا
 وقال صلى الله عليه وسلم حذر من الذين يسره وقل له صلى الله عليه وسلم ان لا يام صلى فلا يام وبصوم
 ولا يام فقل لكن اوى ونام ووصوم فطهره سقى من رغب عنها وليس منى وقال صلى الله عليه
 وسلم لا تروا هذا الذين فانه من شاديه بابه فلا تص الى صفت عبادة الله السابع ان من
 متفكراته ولا تستقل على ضرر من احدهما استقبال اخر وهو ان يام على حنك يكون وجهه ليهام
 يكون وجهه وانحصار الى القلة والثاني استقبل للهدوء وان يام على حنك يكون وجهه ليهام
 وسبعة بده داما عن شدة لاي من الثامن ادعاء عند اومر فمروا في وضعت حصى وباهت
 اربعة الى آخر دعوات لما تورة لتي اوردناها في كتاب الدعوت ويستحب ان يقرأ الآيات المخصوصة
 من آية الكرسي وآخر لقوله غفرهما وقوله تعالى ولهم الكمال والاله في قوله لقوم يقولون
 قال من قرأه عند اومر حبه الله عليه لقرآن لم يسمو بقرآن سورة لاعراف هذه الآية
 ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام الى قوله قريب من الهيب و آخر في امرئ قر
 ادعوا لله لا تبرأ منه يدح في شدة ذلك يوكن بحفظه يستعمله ويقرأ اخرون ويبحث بهن في بده
 ويجمع له وجهه وسائر حبه كذا في روى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وايه قراءة شرا من
 الكهف وعشرا من آخر هو هذه الآية لا استيهط ايام الليل وكان على كرم لله وجهه يقول سادس
 رحلا مستكمله لاقوله ام قل ان قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة وابتنى عشرين مرة سبح
 لله والمجدة ولا اله الا الله وانه كبر يكون مجموع هذه الكلمات الاربع مائة مرة التاسع ان يتذكر
 عند النوم ان اومر نوع وفاته ولا يفرح حثول لله تعالى انه يتوفى لاي من حين موته وان لم
 في منامه قال وهو يدعى توما كمالا من حبه ما توفى او كان المستيقظ تكشف له مشاهدات لا سب
 احواله في النوم فكذلك لمعوث يرى ما لم يحضر قط بالاله ولا شاهد حبه ومثل اليوم بين الحيات والوب
 من الرزخ بين الدنيا والآخرة فيمن لقيه ان لا يماي من كبت تنك في الموت فلا تنم فكما انك تنم
 كذالك تموت وان كبت تنك في البعث فلا تنم فكما انك تنم بعد موتك فكذلك تنم بعد موتك

كتب الاخبار اذ اعلمنا صلي الله عليه وسلم ان من سجد في سجدة واحدة في يوم الجمعة
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخرا ما قول حين يام وهو وضع حده على يده اليس وهو
 رى انه ميت في ليلة تلك اللهم رب السموات السبع ورب الارش العظيم رب ورب كل شيء وميكه
 برعته الى آخره ثم ادكر ما في كتب الدعوات من عني لعبد ان عيش عن ثلاث عسبومه به عن مد
 ينهم وما العالين عليه حب الله تعالى وحب ائامه اوجب به وليتحقق به يتوقى عاهه والعباد عليه
 ويحشر على ميتوقى عليه فان لم يرفع من احب ومع ما احب العاشر لدعاء عند الله فليقن في نية به
 وتقلباته مما ناله ما كان يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم لاله لا يد او حد لقفار رب السموات
 والارض وما بينهما العزيز العار والجنود كور آخر ما يحرق على قله عند اليوم دكر الله تعالى
 واول ما يرد على قلبه صدق الله تعالى فليجرب قلبه به فهو علامة المحب لا يلزم القلب في هين الحائش
 لا ما هو العالين عليه فليجرب قلبه به فهو علامة المحب لا يلزم القلب في هين الحائش
 ستحت هذه لاد كارتسهر القرب الى دكر الله تعالى فليجرب قلبه به فهو علامة المحب لا يلزم القلب في هين الحائش
 ما اما ساو اليه نشور الى آخر ما او رداه من ادعية لتيقظه (الورد رابع) هـ محل بصره انصف
 لاول من الليل الى ان يفي من الليل مدسه وعبد ذلك قوم العبد لتيقظه من العبد يحسن عا به
 هو ودو الهجوع وهو لوم وهذا هو ما الليل وشبهه انورد به في عدال والوهو وسط النهار وبه اقسام
 الله تعالى في الليل والليل اذ سجد اي اركن وسكونه هود في هذا وقت فلا تنسى عن الانا لله سوي الحمى
 في يوم ادى لا تاخذ مدسه ولا نوم وقيل اذ يحس اذ مدسوط وقيل داهم وشل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اي اليك اسبح فقال خوف الاين وقال ود صلى الله عليه وسلم الحمى الى احب ال اتم ذلك
 في وقت افضل فلو حى الله تعالى له ياد ولا تقم اول الليل ولا اخره فان من دم اوله يام اخره ومن
 فام اخره لم يتم اوله ولكن فهو وسط الاين حتى تحلوي وحلوك برك وادفع الى حاشك وشل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اي الليل افضل فقال نصف الليل لعابري في لاني في آخر ليل وردت الاخبار
 به ان لعرش وانشار الرياح من حنات عمن ومن يزول بحسره الى الله تعالى يا وعبد ذلك من
 انصار وترتب هذه او رداه بعد لمرام من الادعية التي لا لا تيقظه وضواضوا كمال في مدسه
 واراها وادعيته ثم توجه الى مصلاه يقوم من صلاة الله وقول الله اكبر والحمد لله كثيرا
 سبحان الله بكرة واصبلا ثم سبع عشر والحمد لله عشرا وعشرا وليس لله اكبر دواكوت
 بحميد وشواكبر ياهو العظمة والجلال والقدرة وليقظ هذه الكامات فانها انورد عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في قيامه لانهج اللهم لك الحمدات والسموات والارض وبت الحمدات عاه
 السموات والارض ولك الحمدات رب السموات والارض ولك الحمدات في يوم القيوم والسموات والارض
 ومن فيهن ومن عليهن انت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجمه حق واسم رحى والشور حق
 وحيور حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق اللهم لك الحمدات والسموات والارض وبت الحمدات عاه
 بت وبت حاصمت وابلك حاكمت فاعمر لي ما قدمت وما خرت وما سرت وما علمت وما أسررت
 انت مقدم وانت الماخر لاله لا انت اللهم انت نفسي هو هو ركها في حبر من ركها انت وليه
 ومولاها اللهم اهدني لاجس الاعمال لا يهدي لاحد منها لا انت واصرف عني سيئه لا يصرف عني
 سيئه لا انت اسألك مسئلة الناس المسكين وادعوك دعاء المسكين ولا تجعلني بدعا لله رب شقيه
 وكن في رؤوف رحما باحر المساكين وأكرم المعطين وفات عائشه رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم
 قام من الليل فتخصلاته قال اللهم رب حمائل وميكائيل وسرافيل فاسر السموات والارض عالم

ما يصيب فيها موضع
 ايما به وحسن رده
 في خدمه لقوم ومنها
 ما لا يصيب فيها فيه
 من مريح لموى فيضع
 الشئ في غير موضعه
 وقد يخدم بهوا في بعض
 تشاريقه ويخدم من
 لا يستحق الخدمة في
 بعض اوقاته ويجب الخدمة
 والنساء من الخلق مع
 ما يجب من التواضع ورضا
 الله تعالى ورضا خدم
 للنساء ورضا امتع من
 الخدمة لوجود هوى
 يجامره في حق من يلقاه
 يكرهه ولا يراعى واجب
 الخدمة في طرفي الرضا
 والاضط لا تحرف
 مراح فيه بوجود لموى
 والخدم لا ينع لموى
 في الخدمة في الرضا
 ولا يصيب ولا يخدمه في
 لله لومه لا يتم وضع شئ
 موضعه هذين الشخص
 يرى وصفاه آتيا متفاد
 وليس بخادم ولا يمسيز

نعت وشهادته ثم فتح كبر بين عبادك فيما كانوا به يحلفون ههنا لما حلف فيه من الحق بآدم
 اذ تهرى من شاة الى صراط مستقيم ثم فتح الصلاة ويصلي ركعتين حية بين ثم يصلي ثم يمشي عاشر
 له ويحتم بالوزن لم يكن قد صلي الا ثلث ركعتين ثم يصلي ركعتين ثم يصلي ركعتين ثم يصلي ركعتين
 وزد شطه الصلاة وقد صلي في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليل انه صلى اول ركعتين حية
 ثم ركعتين صوبتين ثم ركعتين دون اربعين قبلهما ثم يزل يقصر ما تدرج الى ثلاث عشرة ركعة وثلاث
 عاشره رضى عنه ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحجر في قيام الليل أم يسرف في رجا جهر ور
 أسر وقال صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مني مني فاذا حفت الصبح فوتر بركة وقال صلاة المغرب
 أوترت صلاة النهار فوتر واصلا لليل واكثر من صبح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل ثلاث
 عشرة ركعة وقرأ في هذه ركعتين من ورد من القرآن أو من السورة المخصوصة ما حلف عليه وهو في حكم
 ههنا لو رد قريش من الدرس الاخير من الليل ههنا (ورد الحامس) ههنا الدرس الاخير من الليل وهو وقت
 لصلاة الله تعالى في دار وما لا يحرمهم يستمعون فيل يصلون ما فيها من الاستعارة وهو مقاربه
 للغير الذي هو وقت اصراف ملائكة الليل وقيل ملائكة النهار وقد أمر بهذا الوعد سلمان ابا
 أنا لدرءا رضى الله عنه ما ليل زرع في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو لدرءا
 ليقوم فقال له سلمان ثم قام ثم ذهب ليقوم فقال له ثم قام فلما كان عند الصبح قال له سلمان ثم
 لا ن فقاما فصليا فقال صلى الله عليه وسلم عاين حقاوان اصليتك عليك حه وان لا هلك عليك حقا فقام
 كل ذي حق حقه ودان امرأته في بذر داء أحسرت سلمان أنه لا يتم الليل قال فأتيا النبي صلى الله
 عليه وسلم قد كر دنا له فقال صلى الله عليه وسلم في صلاة وها هو انور الدحامس وفيه يستحب السجود وذلك
 عند خوف طلوع الفجر والوظيفة في ههنا الوعد الصلاة د صلح العبر غصت أو رد ليل ودحات
 أو راد النهار فيقوم ويصلي ركعتي الفجر وهو المرد بقوله تعالى ومن الليل يسجدوا لله ان سجودا ثم يقرأ
 شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة الى آخرها ثم يقول وأما شهد الله أنه لا اله الا هو وشهدت
 ملائكة واوليائه من حائه وأنت تدع الله هذه الشهادة وهي الى عبد الله تعالى وديعة ورسالة حفظه
 حتى توفاهي عاين اللههم احفظ عيهم ورووا حقه الى عبدك فحرا وحفظها على وتوفى عاين حتى
 انك لا يعبى بعدل تديلا ههنا ترتيب الاوراد للعباد وقد كان يستحب ان يحكم عوام ذلك في كل يوم
 بين أربعة أو رسوم وصدقة وان قل عباد عزم من وشهود حرة وفي الحرم من جمع بين هذه الاربع
 في يوم غفر له وفي رواية من احسن الحس فانفق عهدها وعجز عن الا حركا له أبحر الجمع بحسب دته
 وكانوا يكرهون ان ينضى اليوم ولم يصدق فيه بصدقة أو عجزه أو بصله أو كسرة خبر بقوله صلى الله
 عليه وسلم ان جل في صل صدقة حتى يقضى بين الناس وأقوله صلى الله عليه وسلم تقوا النار ولو بشو
 تمر ودعيت عائشة رضى الله عنها الى ش عتو حده فاحده فحضر من كان عندها بعضهم الى بعض
 فقالت ما لكم من هذا في ذر كثر وكانوا لا يستمعون رد السائل د كان من اخلاق رسول الله صلى
 الله عليه وسلم دت ما سأل احد شيئا فقال لا ولا كنه لم يرد عاين مكنت وفي الخبر يصعب بن آدم وعي كل
 سلامي من حده صدقة يعني لفصل وفي حده ثلاث ثمة ومستمون مفعلا فامرك بالمعروف صدقة ونهيك
 عن المنكر صدقة وجلال عن انضعف صدقة وهذا لك الى الطريق صدقة واماطك الاذي صدقة
 حتى ذكر لتسبيح والتمليل ثم قال وركتا انهي نافي عن ذلك كله أو نفي عن ذلك كله
 ههنا (بيان اختلاف الاوراد باختلاف الاحوال)
 اعلم ان ما يدرجت لا حرة الاك لطريقه لا يجوز عن سة حوال فانه اما عابد واما عالم واما متعب

بين الحاد والمحتاج
 الامر له علم بهمة البت
 وتخليصها من شوب
 الهوى والمنتهى لم لتجيب
 بلع ثواب الحاد في كبر
 من تصاريفه ولا يباع
 رتبة لتعاقبه عن حاله
 بوجود مرج هواء وامن
 اقيم لخدمة الفقراء بتسليم
 وقف اليه أو توفير رفق
 عليه وهو يخدم لئال
 يصيبه أو حظا طحل
 يدركه فهو في الخدمة
 انفسه لا لغيره فلوا انقطع
 رفته ما خدمه وربما
 استقدم من يخدمه فهو
 مع حفظ نفسه يخدم من
 يخدمه ويحتاج اليه في
 الهواوى يتكبر به ويقبح
 به حاه به بكنة
 الاتاع والاشباع وهو
 حاد هو موطن الدنيا
 يحرم من هاهول له في
 تفصيل ما يقرب به جابه
 ويرضى نفسه وأهله
 ولده فيتسع في الدنيا
 وينتربا بغير زى الحسام



۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مودود ما يحرقه ما مودود مستغرق بالواحد الصمد غيره (لاول) له عباد وهو المنجى للعبادة
 لا لا شغل له غيره اطلاقا ولو ترك العبادة لمجلس مطالعة قريب أو رآه ماذكرناه ثم لا يسهل أن
 تحذف وظائفه ما يستغرق أكثر أوقاته من صلاة أو في التذمبات فقد كان في العبادة
 من الله عنهم من ورده في اليوم ثمان عشر ألف تسبيح و كان منهم من ورده ثلاثون ألفا و كان منهم من
 ورده ثمان مائة ركعة الى ستمائة و الى ألف ركعة و أقل ما قيل في أورادهم من الصلاة ثمة ركعة في اليوم
 ليلة و كان بعضهم أكثر و رده القرآن و كان يحتم واحد منهم في اليوم مره و روى مرتين عن بعضهم
 كان يصوم في اليوم أو الليلية في التذكر في آية واحدة يورده و كان كرويه و مره في صلاة ركعة
 كان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعا و في كل ليلة سبعين أسبوعا و كان مع ذلك يحتم القرآن في اليوم
 ليلة مرتين بحسب ذلك و كان عشرة فرائض و يكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان وثمانون
 ركعة و ختمتان و عشرة فرائض فان قلت فما الاولي ان يصر في اليه أكثر الاوقات من هذه الاوراد و اعلم
 ان مره القرآن في الصلاة فاشمع التدبير بجميع الجميع ولكن ربما تعسر لمو طبة عليه و لا وصل
 في ذلك باختلاف حال الشخص و مقصود الاوراد تركية القلب و تضرعه و تخليته بذكر الله تعالى
 به و عليه نظر المريد اني قلبه خايرا اشد تاثير فيه فليو اطلب عليه قد احسن بملازمة طية قلبه الى
 و بذلك يرى الاصول لاكثر الخلق توزيع هذه الخيرات المختلفة على الاوقات كالسبح و الاذكار و غيرها
 في نوع لان الملازم هو العال على الجميع و احسن الشخص لو احدث في ذلك ايضا مختلف و اكن
 فيهم الله الاوراد و غيرها قليلا يجمع لمعنى فان سمع تسبيحة مثلا و احسن لم يفرق في قلبه فليو اطلب على
 تكرارها دام يجد لها و قد روى عن ابراهيم بن ادهم عن بعض الاولاد انه قام ذات ليلة يصلي
 على منى اخرج مع صوته ايا بالتسبيح و لم يرا احدا فقال من انت اسمع صوتك و لا اري شخصك فقال
 يا لثمن الملايكه موصيكم بهذا اخرج اسمع الله تعالى به را ان تسبح من دخلت قلت فماذا عملت قال
 يا هيا تليل قلت فما ثواب من قاله قال من قاله مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة او يرى له
 التسبيح هو قوله سبحان الله على الديان سبحان الله لشديد الاركان سبحان من يذهب بالليل و ياتي
 في بر سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحان الله محسن لمن سبحان الله المسبح في كل مكان فهذا
 له دسمعه لم يرد و جعله في قلبه و قد اراه ما وجد القلب بعده و فتح به فيه خير فليو اطلب
 له (الثاني) له لم يدرى به اسم العلم في قوى اريد ريس او تدبير و ترتيبه الاورد
 من ترتيب العباد ما يحتاج الى له لعله للكتب و الى التذمبات و الاذكار و يحتاج الى مدد لها بحالة
 و انما مستغرق الاوقات فيه فهو افضل ما يشتمل به بعد ما يكون و ورواها و يدل على ذلك
 مع ما ذكرناه في فصيلة الاعمال و التعلم في كتاب العلم وكيف لا يكون كذا لا يوفق العلم المؤ طبة على ذكر
 على و تامل ما قال الله تعالى و قال رسوله و فيه منفعة الخلق و هذه ايتهم الى طريق لا تحرة و رب
 فانه واحدة يعلمها بالتعلم و صلحها عبادة محمودة و لم يعلمها كان سعيه ضائعا و بما سعى بالعلم الما قدم
 في عبادة العلم يدرى يرغب الناس في الآخرة و يزهدهم في الدنيا أو علم الذي يعينهم على سلوك
 في الآخرة اذا علموه في قصد لاستعانة به على السلوك دون العلوم التي تزيد بها الرغبة في
 سواها و قبول الخلق و الاولي بالعلم ان يقدم اوقاته ايضا فان استغرق الاوقات في ترتيب العلم
 في علمه المباح فيبقى ان يخص ما بعد الصبح الى طلوع الشمس بالاذكار و الاوراد كما ذكرناه في
 في الاوراد و به لم يلوح الى شخصه النهار في الاذكار و العلم ان كان عنده من سعيه علم لا جسد
 حرة و ان لم يكن فيصرفه الى له كرو يتذكر فيما شكل عليه من علوم الدين فان صوته القلب هذا

والعقراء و يتشترن عسفة
 بطلب المخطوط و يستولي
 عليه صاحب اليازة و كلما
 كثر رغبته كثر مواد
 هو و واستطال على
 العقراء و يحوج العقراء
 الى الخلق المفرط له طلبا
 لرضاه و توقيا لضمه و بيلة
 عليهم بقطع ما يوجبهم
 من اوقف هذا احسن
 حاله ان يسمى مستهدما
 فليس بخادم ولا متفادم
 ومع ذلك كله ربما نال
 بركاتهم باختياره خدمتهم
 على خدمة غيرهم
 و بانتمائه اليهم و قد
 اوردنا الخبر المسند الذي
 في سياقهم القوم الذين
 لا يشق لهم جليسهم
 والله الموفق والمعين
 (الب الثاني عشر في
 شرح حرقه المشايخ
 لصوفيه)

ابن الخرفه زيناطين
 الشيخ و بين المرید و تحكيم
 من المرید للشيخ في نفسه
 والصكيم سائح في الشرع

المرغ من التذكر وقبل الاشتغال به يومين بعد من التضرع بكلمات ومن ضحوة النهار
 العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها الا في وقت اكل وطهارة وكنيسة وقيلولة حقيقة من اجل ان
 ومن العصر الى لاصغر اربعين سمع يقرأ من يديه من تفسيرا وحديث او علم نافع ومن لاصغر
 الى امر وبثني عشر من كرو لاصغر والتسليم فيكون وروى الاول قبل طلوع الشمس في
 له زور وروى الثاني في عن اربعين سمع يقرأ في لاصغر وروى الثالث الى العصر في عمل امين و
 لاصغر وكنيسة وروى الرابع بعد العصر في عمل السبع ليروح فيه العين وليدها لمطالعة ولك
 بعد العصر رجب اصر بالعين وروى لاصغر اربعين سمع يقرأ في لاصغر وروى الخامس في لاصغر
 بالجو رح مع حضور القلب في الجميع هو اما بالعين فاحسن قسم فيه قسمه انما هي رضى الله عنه اذا كان
 بقسم الليل ثلاثة اجزاء ثلثه صلاة وترتيب العلم وهو الاول وثالثه الصلاة وهو الوسط وثالثه النوم وهو
 لاصغر وهذا ينسب في ايام الشتاء لاصغر رجب لا يحتمل ذلك الا اذا كان اكثر النوم بالليل
 من نومه من ترتيب وروى العلم (ثالث) بالعلم والاشغال بالعلم افضل من الاشتغال بالادب
 والموافق حكمه حكم العلم في ترتيب لا ورد ولكن يستعمل بالاستعداد حيث يستعمل العالم بالادب
 وبالنسبة والسبع حيث يستعمل العلم بالاصغر ويرتب اوقاته كما ذكرنا وكل ما ذكرناه في فضيلة العلم
 وروى من كتاب علم يدل على ان ذلك افضل بل لم يكن متعلما على معنى انه يعلم ويحصل لاصغر
 عالمين كان من العلوم حضوره بحسن تدبره والوعظ والتمثيل من اشتغاله بالادب وروى
 ذكرنا بعد الصبح وروى في لاصغر في حديث ابي ذر رضى الله عنه ان حضور رجب
 ذكر افضل من صلاة اربع ركعات وشهدوا ان جبارة وعادة ألف فرسخ وقال صلى الله عليه وسلم در
 رياض الجنة طارعه فيها اثنين يا رسول الله ومن رياض الجنة قال جل الله كروا قال كعب الاحبار في
 الله عز وجل في ثوب مجلس العلماء الداس لا تقتلوا عليه حتى يترك كذا امره امرته وكن
 سوي سوفة وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان رجلا يخرج من منزله وعليه من ثوب ثوب
 حديثه فانه قد سمع بعلمه وروى في لاصغر رجب عن ثوبه واوصف الى منزله وليس عليه ثوب فلا
 مجلس العلماء في الله عز وجل لم يخال على وجه الارض ترفة كرم من مجلس العلماء وقال رجل
 للحسن رحمه الله شكروا لثوبه وتلى فقال انه من مجلس كرو وروى عن ربه ربه في
 انما وروى في لاصغر وكانت من الموطان على حاق الله كروى في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 دعت المكنى وروى في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 عمل له اهل نذكر وعنى المحنة فاين من القلب من عفة من لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 ركني البيرة شرف واعلم من كرم كثير من اشتغال القلب على حب الدنيا (اربع) المحترف الذي يحج
 الى الكعبة ليلته ليس له ان يصنع ليلته ويستغرق الاوقات في العبادات من وروى في وقت الصلاة
 حضور السوق والاشتغال بالكتب والكنيسة في ان لا يسيء ذكره تعالى في صلاة بل يوطئ
 السجدة وروى كروى في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 لا ان يكون ماطورا فانه لا يجر عن فامة او راد لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 ترتيب الا وروى في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 ذكرنا لان العبادة المتعدية فائدتها انفع من الارادة والصدق والكتب على هذه البنية عداة
 معه تقرب الى الله تعالى ثم يحصل به فائدة للغير ويحب اليه ركعات دعوات المسلمين ويتضاعف
 لاجر (الخامس) لولى من الامم والقاضي والمولى لا ينظر في امور المسلمين وقائمة بحاجات المسلمين

اصح دنسوية هذا
 يسكن لمسكر الميسر المحرق
 على صلب صفاق
 طلبة تصدق شجاعتهم
 ظل وعقيدة يحكمه في
 ندمه ندمه في يده
 وروى في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 لاوله في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 النعوس ومساد لاصغر
 ومداخل لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 ندمه ليه ويستهلم رايه
 واستصوابه في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 تصاريفه في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 طهارات لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 ويكوب لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 علامه انموذج في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 ودخوله في حكم الشيخ
 دخوله في حكم الله وحكم
 وموله واحياه
 المصنف مع رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب في لاصغر رجب
 له عليه وسلم (احرم)
 ابو ربيعة قال احرم
 والذي المحافظ المقدسي
 قال انا ابو الحسن احمد
 ابن محمد البرز قال انا احمد
 ابن محمد بن يحيى بن محمد بن
 بن يحيى بن محمد بن



[illegible]

في المنزل حتى لا يقتدى به صلى الله عليه وسلم

٥ (الباب الثاني في الاسباب الميسرة لقيام الليل وفي المال التي يستحب احياؤها وفي فضيلة احياء الليل وبين العشاءين وكيفية قسمة الليل) ٥

٥ (فضيلة احياء ما بين العشاءين) ٥

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامه ثمانية رضى الله عنهما افضل الصلوات عند الله صلى الله عليه وسلم
المقرب لم يحصها من مسافر ولا من مقيم ففقهها صلاة الليل ونحوها صلاة النهار صلى الله عليه وسلم
مدها ركعتين بنى له قصرين في الجنة دل الراوى لا أدري من ذهب وقصة ومن صلى بعدها ركعتين
ركعت عشرين له ذهب عشرين سنة أو قال أربعين سنة وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة كاملة أو كالمدة ليلة القدر وعن سعيد بن جبير عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عكف نفسه في
المغرب والعشاء في مسجد جاءه علم الحكام الاجلاد أو قرآن كان حقا على الله أن ينزل به قصرين في الجنة
معمورة كل قصر منهما مائة ثمانمائة ويغفر له بينهما عرايا لوطاه أهل الدنيا والبعثهم وقال صلى الله عليه وسلم
من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى الله له قصر في الجنة فقال هر رضي الله عنه
تكثر قصور يا رسول الله فقال الله أكثر وأفضل وأقال أطيب وعن أنس بن مالك رضي الله عنه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشيء من ذلك
من أمرا لذيها ويقرأ في ركعة الأولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول سورة بقره وآيات
من وسطها ولهم واحدة لاله لا هو زحزح الرحيم ان في ذلك السموات والارض الى آخره لا يور
هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم يركع ويسجد فاذ قام في ركعة ثانية قرأ فاتحة الكتاب وآية الكرسي
وآيتين بعدها في قوله أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من
الله في السموات وما في الارض الى آخرها وقرأ هو الله أحد خمس عشرة مرة ووصف من ثوابه في الحديث
ما يحفر عن المحصر وقال كرز بن وبرة وهو من الأبدال قلت للحضر عليه السلام على شيء أعلمه في
ليلة فقال اذا صليت المغرب فقه لي وقت صلاتك ان شاء الله صلى الله عليه وسلم فقال تكلم أحد أو أقل على صلاتك
تلى أنت فيها وسلم من كل ركعتين وقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاثا فافترس
من صلاتك نصف لي فقلت ولا تكلم أحد أو صل ركعتين وقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد
مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله تعالى سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا هو
والله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم رفع رأسك من السجود واستغفر
وارفع يدك وقل يا حي يا قيوم اذا باللال والاكرام باله لا واين والاخر من يا رحمن الذي لا
ورحمهما يا رب يا رب يا رب الله يا الله الله ثم قام وأنت رافع يدك ودعهم الدعاء ثم حيث شئت
مستقبل القبلة على يمينك وصل على نبي صلى الله عليه وسلم وأدم الصلاة عليه حتى يذهب بك
فصلته أحب أن تعلمي من سمعت هذا فقل اني حضرت محمدا صلى الله عليه وسلم حيث علم هذا
وأوحى اليه به فكنت عنده وكان ذلك بمحض مني فتمت من علمه آياه ويقال ان هذا الدعاء وهذه الصلاة
من دعاء عليهما بحسن يقين وصدق نية قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه قبل أن يخرج
لدينا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها الانبياء ورأى فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وكلمه وعلمه وعنى الجملة هو روى فضل حياه ما بين العشاءين كثير حتى قيل لا يبد الله
رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر الصلاة غير المكتوبة قال

الشجرة دانئت سمها
من غير عارس فانها
تورق ولا تشرو وهو كما
قال ويجوز انها تنمر
سكا لا تنهار التي في
الاودية والمجال وليكن
لا يكون لنا كهنتها طم
فا كمة البساتين والغرس
اذا نقل من موضع الى
موضع آخر يركب
أحسن حالا وأكثر ثمرة
لدخول التصرف فيه
وقد اعبر الشروع وجود
التعليم في الكتاب المعلم
وأحسن ما يقتله بخلاف
غير المعلم (وسمعت)
بكثير من المشايخ يقولون
من لم ير معلما لا يبلغ ولنا
في رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم أسوة حسنة
وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
نقلوا العلوم والآداب من
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم كبار روى عن
بعض الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله عليه الصلاة والسلام

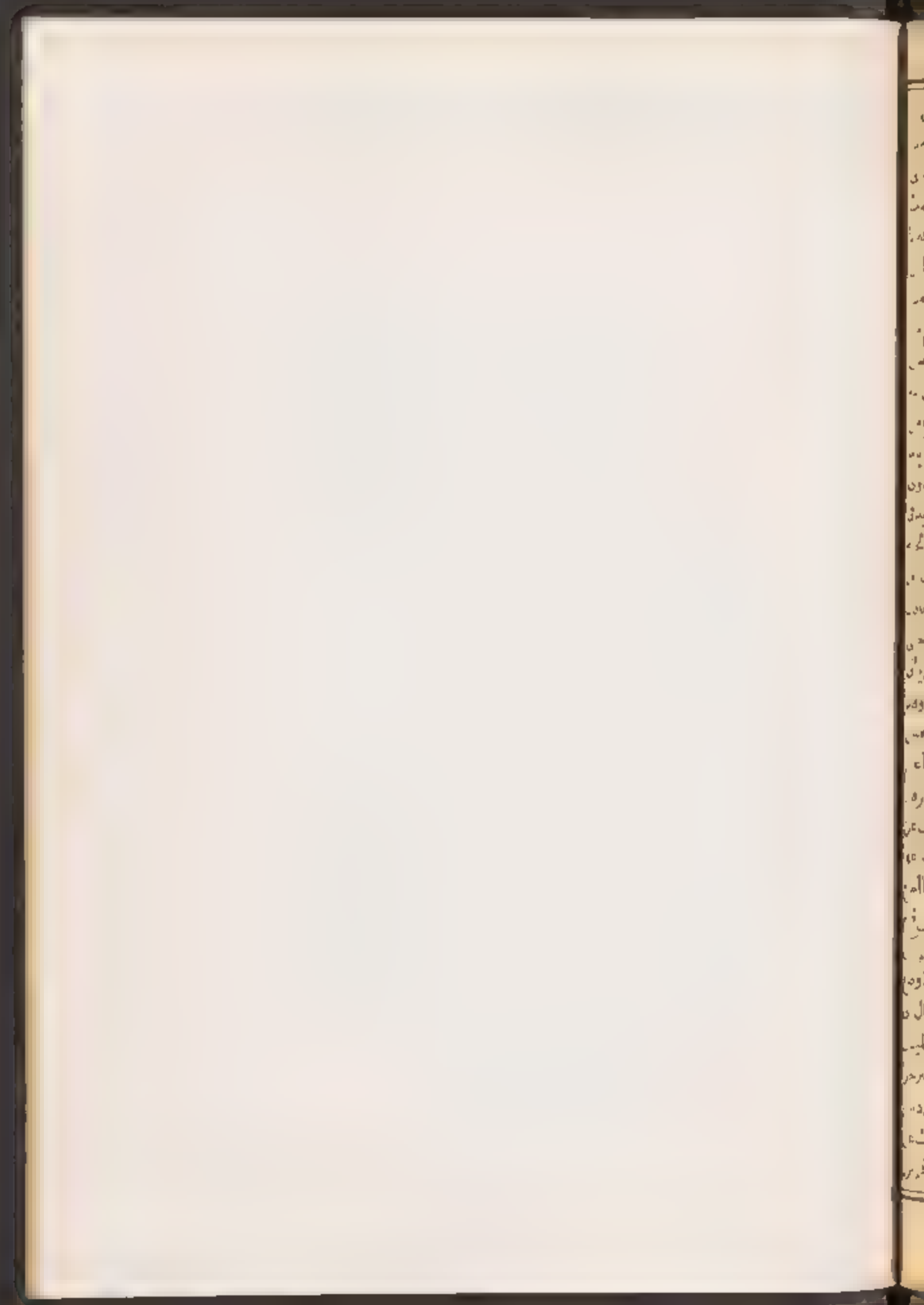
عرب والعشاه وقال صلى الله عليه وسلم من بين المغرب والعشاء ثلاث دعوات مستجابات
 لا يرد الله تعالى في هذا الوقت الا وراية يصي فسادا في نفس من هي ساعة لعنه وكان أس رضى
 له عنه يواطى عليه او يقول هي ناشئة اليه ويقول فيها نزل قوله تعالى تنبأ حيوبهم عن المضاجع
 من أجدهن أبي الحواري قال لا يلبس من اجازى اصوم ليلته وانعشى من المغرب والعشاء أحب
 من اوافطر بانهار واحيي ما بينهما ومن اجتمع بينهما اقبلت له الجنة بغير حساب وهو رضى عنهما
 (وصيلة قيام الليل)

من لا يات بفعله تعالى ان ركن يعلم ان يقوم أدنى من ثلثي الليل الا بقوله تعالى من شاء الله
 من الشروها و أقوم في لا وقوله سبحانه وتعالى تنبأ حيوبهم عن المضاجع وقوله تعالى من هوقات
 ليلة لا اية وقوله عز وجل ومن بينهم من جحدوا قياما وقوله تعالى ومن بينهم من جحدوا
 ليلة قيل هي قيام بليل يستعان بالصبر عليه على محبة الله من (ومن الاحبار) قوله صلى الله عليه
 وسلم بعد ان شيعت على فاقية حدكم وهو ما لان عقبة صبر به كان كل عقبة عيال ابن طويين فارتد
 في الحقيقة وذكرته تعالى ان كانت عقدة فان وضعت تحت عقدة فان صلى ان كانت عقدة فاصبح شيئا
 لم يفسد ولا اصبح حيث الفس كمالا وفي المحر بعد كرهه فدرجل بسم كل ليل حتى يصبح
 في ذلك ركن ما الشيطان في أدبه وفي المحر من الشيطان وهو ما لو فادور فاد ارسطو العبد
 وهو اذا لم يقرب لسانه بالشرواد فهو ما لليل حتى يصبح وفان صلى الله عليه وسلم ركعتين
 في خوف ليل خيرة له من الدنيا وما فيها ولو لا ان أشع على أمي لم رضته عليهم وفي الصحيح
 من أبي صلى الله عليه وسلم قال من من ليل ساعد لا يوقها الله من يسأل الله تعالى خير الا عشاء
 في روية يسأل الله تعالى خيرا من الدنيا وما فيها ولا تحرة وذلك في كل ليلة وروى عنه من رسول
 صلى الله عليه وسلم حتى تنطرت قدمه وقيل له اما قد علم الله انك ما تقدم من ذلك وما تأخر فقل لا
 كرم عبد شكور ويظهر من معناه ان ذلك كناية عن زيادة ثوابه في الشكر سبب المزيدي قال تعالى
 من شكرتم لازيدنكم وقال صلى الله عليه وسلم يا باهريرة تريد ان تكون رجة الله عليك حياتك
 وموتك وموتك من الاين فصل وان تريد رضاء ربك يا باهريرة ص في روبايتك تكن نور بيتك
 اسماء كور انك كبر ونجم عبد الله صلى الله عليه وسلم عديكم قيام ليل فانه دأب
 من المؤمنين فاماكم فان قيام الليل قر به الى الله عز وجل وتكلمه لادب وهدى الله عن الجحيم ومنها من
 ثم هو قال صلى الله عليه وسلم من امرئ تكون له صلاة بالليل فعله عليه لوم الا كتاب له اجر صلاته
 في يومه صدقة عليه وعلى صلى الله عليه وسلم لا في ذل ولا ردت سفر اعدت له علة قال نعم من مكيف
 من طريق القيامة الا انك يا باذر بما فعلت ذلك اليوم قال بل يا بني أنت وأبي قد صم يوما شديدا فحر
 من مشو ووصل ركعتين في ظله لليل بوخنة لقور وبع حصة من ثمن الامور وصدق بصدق في
 ليس او كما حقق نقولها وكما شرتك عنها وروى به كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من رحن اد
 من الناس مصاحبه وهذات العيون فامضى ويقرنا من ويقول يا رب اني رحن في معاذك كرك ذلك
 صلى الله عليه وسلم فقل اذا كان ذلك فاقوني فانا ما نفع فلما أصبح قال يا فلان هل سالت الله
 فقال يا رسول الله في لست ههنا ولا يراع على ذلك فذيلت الابير احن نزل حبر من عليه السلام
 من حبر فلان ان الله قد احار من لاروا دخله الجنة ويروى ان حبر ائيل عليه السلام من النبي صلى
 الله عليه وسلم نعم رحن ابن عمر لو كان يصلي بالليل فاحره الذي صلى الله عليه وسلم بذلك مكان يداوم
 في قيام الليل قال فاذ كان يصلي بالليل ثم يقول يا باقر اسعرا ما اقول لا يقوه لص لانه ثم يقول

كل شيء حتى المحرقة
 فالمريد الصادق اذا
 دحر تحت حكم الشيخ
 ومعه ونادى ما تدبه
 يرمى من باطل الشيخ
 حال الى باطل المريد
 كسر اجرة من من
 من وكلام الشيخ يلقح
 باطن المريد ويكون
 مقال الشيخ مستودع
 نفائس الحال ويتقل
 الحال من الشيخ الى المريد
 بواسطة المحبة وسماح
 المقال ولا يكون هذا
 المريد حصر نفسه مع
 الشيخ واسلم من ارادة
 نفسه وفي الشيخ ترك
 اختياره منه فدا ف
 لا الميصر بين اصحاب
 والمصوب ام اراج
 نوارتاه مائة روجيه
 والمهرة اطربة ثم
 لا يزال المريد مع الشيخ
 هكذا مباديا برك
 ان حمار حتى يرتقي من
 ترك لاختيار مع الشيخ
 لي ترك لاختيار مع

بانواع شعرا فانهم قد قدموا شعر الله تعالى حتى ضاع الخبر وقال علي بن ابي طالب شعبي
 زكريا عليه السلام من خبر شعبي فامع وردني حتى اصبح فاوحى به نبي لي يا يحيى او جدد
 د رحير لك من دوى ثم وجدت حور راحيل لك من حورى فوعزنى وجلالى يا يحيى لو اطلعت الى
 الفردوس اطلعت على شجرتك ورقتك انشدت او زواطعت الى جهنم اطلعت على شجرة
 ولكيت لصد يد بعد مدوع ولست لجاد بعد لموح وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصي بالليل في سرق وقال سناء ما يعمل وقال صلى الله عليه وسلم لم رحم الله رجلا قواما من الانبياء
 فصى ثم ايقظ مراته فعاتل ان تصح في وجهه اثم وقال صلى الله عليه وسلم لم رحم الله امرأة قواما
 من نبيات فعاتل ثم مضت زوجه فصى في وجهه لما واصل صلى الله عليه وسلم
 متيقظ من ليل واقظ رايه فصد له كثر من كتاب الله كثر رايه كرات وقال صلى
 الله عليه وسلم فصل الصلاة بعد ما يكتب به قيام الليل وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال صلى
 عليه وسلم من نام عن حربه او عن شيء مما بالليل فقرأ من صلاة الفجر واظهر كتيب له كذا فقرأه
 لليل (لا تار) روى عن عمر رضي الله عنه كان يمر بالليل فيسقط حتى يادمها
 كثره كذا بعد لمريض وكان من مود رضي الله عنه اذا هذات ليل فقام فيسمع له دوى كثره
 اهل حتى يصبح ويهتد سفيان ثوري رحمه الله شبع ليلة فقال ان الحمار اذا زيد في علفه في يذيق
 علفه وقام تلك الليلة حتى اصبح وكان طاموس رحمه الله ذا الصلابة عني فرائسه بقي عليه كذا تنقي
 عني ليلة ثم شب وصى الى الصباح ثم قوب طيرد كرههم نوم الغابدين وقال الحسن رحمه الله
 عمر اشد من مكائد الليل ونفقه دار المال فقيل له ما بال المتعبد من احسن الناس وحوصل
 لانهم حلوا بالرحم والسهم بوزن زوجه وقدم بعض اصحابهم من سهر فهدله فرائس فنام عليه حتى
 فاته ورد فهدف لايام عده عن فرائس ابدا وكان عده ان يزول ابي رواد فجن عليه لليل
 فوشه فعمده عليه وقل املك الليل وواثنا في الجملة لا ايسر منك ولا يراني يصي الليل كله وروى
 انفسه في لا يستقبل ليل من اوله ثم ولى طوله فافتح انرا ان فاصبح وما قصبت نهمة حتى وقال الحسن
 ان ارجل ليدب بدنب يصوم بقيام الليل وقال له قيل ذالم تدري قيام ليل وصيام ليل فاعلم
 ملك محرم وقد كثرت خطيئتك وكان صله بن اشهر رحمه الله يصي ليل كله فاد كان في السجدة
 الى ان منى بهاب محبة واكثر اجر في رحمتك من اثار وطول رجل لبعض الحكماء الى لا ضعف عن
 قيام الليل فقال له يا يحيى لانقص الله تعالى بالنهار لا تقم بالليل وكان الحسن بن صالح بن عمار
 من قوم فلما كان في خوف ليل فقامت مجاريه فقامت يا اهل دار الصلاة صلاة فقاموا اصبحوا
 شعرا وقالت وما تصلون لا ما تكتبون فمؤم فرجعت الى الحسن فقالت يا مولاي بعثني من ف
 لا يصلون لا ما تكتبون فتردني فرددهم ولاربع بيت في منزل الشافعي رضي الله عنه ما لي كثره فم
 ينام من الليل الا يسيرا وقال ابو الجوزية لقد سمعت ابا هاشم رضي الله عنه سمته اشهرها فيها ليلة ومع
 حنيفة على الارض وكان اوحية فبجعي نصف الليل في قوم فقالوا ان هذا يحيى الليل كله فقال
 اسقي ان اوصف بك لا اومن مكان بعد ذلك بجعي ليل كلهم يروى انه ما كان له فرائس بالليل
 ويقال ان مالك بن دينار رضي الله عنه مات برده فله الاية اية حتى اصبح ام حسب من اجبر
 البعث ان يجعله كادس آتوا وعلموا الصالحات الا يسويها المعيرة بن حمزة رقت مالك بن دينار
 وتوضا بعد الغشاء ثم قام الى صلاة ففرض على محبة فحقته امرأة ففعل يقول اللهم حرم شيعة مالك
 البار لمي قد علمت ما كره الجمعة من ما كره لرفاي رحيل مالك وأي دار من دار مالك فرب

به تعالى ويقيمهم من
 به كما كان يفهم من
 الشيخ وممد هذا الخبر
 كاه الصفة والملازمة
 لشيوخ وخرقة مقدمة
 ذلك هو وجهه ليس
 المعرفة من اسنما احرم
 الشيخ ابو ربيعة عن ابيه
 الحافظ ابي الفضل
 المقدسي قال انا ابو بكر
 احمد بن علي بن خاف
 الاديب النيسابوري
 قال انا الحاتم ابو عبد
 الله محمد بن عبد الله
 الحافظ قال انا محمد بن
 اسحق قال انا ابو مسلم
 ابراهيم بن عبد الله
 المصري قال ابو لؤي
 قال انا اسحق بن سعيد
 قال انا ابي عبد الله
 ام خالد بنت طاهر
 ابي ليبي عليه السلام
 بديابهم خبضة سوداء
 صغيرة فقال من ترون
 اكوه هده فسكت
 القوم فقبل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم



دانش
کام

نیل
ناله

ی
سایه
ساحه

م
م
وکان

سور
ر
رضو
ک

م
م

شبو
کنر
لایه

موم
وراء
م
م

ور
م

م
م
م

م
م
م

م
م
م

لعل ونحوه في الجبريد لا يؤثر غير ما يعرف ذلك من المرقاة للقول بانتهج به بعد هذه الشرح
له ولد ذلك قال بعضهم كم كانه منعت قيمه وكمن ضرة منعت قراه سورة ون العسا اهل
ا كاة او يعمل هذه فيجزم اقوامه . وكان اصلا تنهى عن العشاء والاشكر فكذلك العشاء
نهى عن الصلوات الزكوات وقال بعض الحديث كست عجايبا عاونا لاثنتي سنة اسأل كل ماحور
بالليل به من ص من لغت في جماعة وكانوا يقولون لا وهذا تقييد على ان مركه الجماعة نهى
تعاطى العشاء والمكر (واحد لمسات اسطة هارعة مور)

(لاون) لانه لقاب عن الحق من المسلمين وعن الدعوع عن فصول هموم . ويا فاما لست فرق
تدبر لذي لا تيسر له لقيم وان قام فلا يتعكر في صلاته الا في مهماته ولا يحول لاني وما وسه و
ذلك يقال يحسرى الدواب اهلنا ثم . وانت اذا استيقضت ايضا فامثم
(الثاني) حروف غالب يلزم لقاب مع قصر الام فانه اذا مكر في اهلوان لا حرة وقد ركات جهنم طارون
وعظم حذره كمال ماوس . ذكر جهنم طارون العابدس وكما حكى عن علامه بالبره اسمع ص
كان يقوم بالليل كانه نفاك له سيدته ان قيامت بالليل يضر ملكا بالمرافق من صهيما فاذا ك
لا ياتيه النوم وقيل لقابم آخرو هو يقوم كل الليل وما زاد كرت النار لا تدخول و داد كرت
ش مشوق في قدر ان نام و قال قولون المصري رحمه الله

منع القرآن بوعده ووعده . مثل اهلون بايله ال

فهموعن الاك الجليل كاذمه . فقامم دات ليه تحصا

بما طول ردا وعلات . كثرة اذوم تودث الحسرات

في اهلون رات ليه . زهد يصول بعد لومات

ومهاد عهده لك فيه . بدتوب عمت اوجسات

أمت لبيت من ملان الموه . ت وصكم من امانيات

دع ليل من كبدوه . فسبحر عنهم وهم وكوع

أطار لحوف نومهم وقاموا . واهل لاس في لذي هجوع

(الثالث) يعرف فضل يوم الل مع لآيات والاخبار والاثار حتى يستفهمكم به وجاف وشرة
لي نوبه فيجعه شوق هاب المزبد رقة في درجات الجبال كما حكى ان بعض اصحاب رجوع
غردته هفت مرته فرشه وحلت عسره فدخل المسجد ولم يل صلى حتى اصبح فقات له روجه
ك . فتنصرك مدة فاما اذمت صلات الى اصبح قال والله اني كنت اتعكر في حوراء من حور الج
صول الليل فاميت ارجو حة والمرب فمقت طول ليني شوقا اليها (الرابع) وهو اشرف المواث الج
شوقوه لا يمت با في امة لاية كما يحرف الا وهو صبح سر به و هو مطاع عا به مع عشا هدة مع
قله وان لك المحطرت من الله تعالى حص . مع فاد احب لله تعالى احب لا محالة المحلوه و اتا
بالله حة فمعه به امة انا جابة المحسب على طول اقيم ولا يمتي . سب عده الاله ديشه لها ل
ولله فاما العقل فليفتتح حال المحسب بعبادته او الملك بسب انعامه وامواله به
يتل رده في المحلوه وصحاته حتى لا يبا نوم طول ليله فان قات المحمى ل تاذ بالضر ايه
الله تعالى لا يرى فاعلم ان كل المحمى المحلوه سور . وكان في من عظم اكل المحسب تاذ
بجاء ربه المحرقة دون الضر ودون الصبح في امرا حرسوا وكان يتم باطه اوح به على مود كره
مع . فهو ان كان ذلك ايضا معلوما عندك قال قلت انه يتظر جوابه فلهذا سمع جوابه و

شيخه احياء . منه ذلك
الكم من به تعالى
فلاوربك لا يؤمنون
حتى يحكموك فيما شجر
بينهم ثم لا يجذوا في
انفسهم من حاتم اقتضت
و يسلمو تسلية وسب
رول هذه لا تهل
ر بر بن اله و امر صي
الله عنه احتم هو آخر
الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم في شراج من
الحرة والشر ارج سبيل الماء
كان يسقيل به الغفل
فقال النبي عا به السلام
الزبير اسقى يا زبير ثم
اوسل الماء الى حارك
فغصب لرحل وفان قصي
رسول الله لا بعته
فانزل الله تعالى هـ
الاية فم فيها الاية مع
رسول الله صلى الله عليه
وسم وشرط عا بهم في
لاية لسايم وهو
الاية طاهر راوي
المخرج وهو الاية طاهر
وهو شرط المرد
مع الشيخ مد تعكيم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

جمع كلام الله تعالى فاعلم انه ان كان يعلم به ويحييه ويسكب عنه فقد بقيت له اصدان في عرض
حواله عليه ورفع سر برته ايه كيف واموتن سمع من الله تعالى كل ما يريد على حاطره في انما مناجاه
يتلذذه وكذا يدى يحلو بالذو يعرض عليه حاجاته في جميع ليل يتلذذه في رجاء انعامه والرجاء
في حق الله تعالى في اصدق وماء دانه حروا في ومع عماره غير فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات
في المحلوت واما الحق فشهده له احوال قوم لا في تادهم فيم اللين وبتقار له كل بقصر
عنه اياه وصدق الحبيب حتى قيل له قصه هم كيف انت ولبين قاسم در عينه في برين وجهه ثم
بصرف وماتمته به ذو قار آخر ما ولبين دره دره مريد في الى بغيره من معنى عن امكر وفي
قصه هم كيف الليل عليك قار ساعة انا فيها من حاتير امروح بقطعه فاجاهوا غمهم فمره دما عتم
در حى به قط وقال عني بن كارسد ار من سمع ما ادرى شئ سوى طلوع العبر وقال له صم بر عين
دعرت اشمس فرحت بالانكلام المحلوف ربي وادخلت حرمت لدخول لابس عن دور او سليم
دل دليل في اياه هم الدرس اهل الهوى له هو يوزن ابل ما حمت لشفق في يد باوول ايد ووعوس
الله اهل في من ثواب اعم لهم ما يحويه من اللذات لكان دنا كثر من ثواب اعم لهم وول من اعم له
من في ايد اوقت يشه هم اهل الحجة الامجدية اهل لفاق في قلوبهم بالليل من حذرة الما حذرون
اصهم لده لما جاة استم من دريا انداهى من لجة مبره دانه تعالى لا ولا مبره سوهم وول
لما كروم بقي من لذات لذب الاثلاث فيام لاين ولقاء الاخوان والصلاة في الجماعة وفان من
يعرفون الله تعالى في نظر بالانكهار الى قلوب ما تقربوا اواوا فترد العوائد على قلوبهم فتستبر
ثم يشتر من قلوبهم العوائى الى قلوب العاديين وول من اعم له من الله تعالى الى اوصى الى
عص الصديقين ان لى اء ادمان عبادى احمهم ويحموى ويشتاقون الى وشقى ايم ويذكروى
ذكرهم ويضربون الى وانظر اليهم حال حذوت مرقم احمهم اذ لى وول عذرت عنهم فببار وما
علامتهم قال برعون الغلال بالهار كاي رعى غمهم ويحموى في غروب الشمس كيجى انا الى
او كرها فاذا جهم اللين واختلط الانلام وحلا كل حبيب بحسبه نصوا الى قدامهم وافرشوا الى وجودهم
انجوفى كلامى وعافوا الى باع مى في صرح وماكى وين متاوعوش كى يعنى من فضول من
الى وسمعى مايت تكون من حنى اوس ما اعطيهم فدى من نورى في قلوبهم فيخبرون عى كذا امرهم
والمو كانت له هوى السبع ووضوب السبع ودمهم ماكى وارنهم لال الله اعمهم ان الله
رحمى عليهم من قنات بوجهى عليه ايم اعمهم ايدان اعطاهم وول مال الله في مبره دانه
انام له ديتهم جد من لاين قربهم لبحار عرو حروكاو يرون ميجدون من ارقه والحلاوى
فهمهم وبنوار من قرب ارب تعالى من لقلب وهله مرفوقين ستاى الاشرف اليه كاي لخمه
وقى الاحبار عن الله عز وجل اى عدى ناله لدى قربت من قلمك وما لرب رايت وورى وشكا
من المريدن الى استاذة طول شهر الليل وطلب حبة بحالهم لوم وقيل له دباى سمع
الى الليل والنهار تصيب القلوب التي تظن وتخطى القلوب التي تظن تلك الدعاء مقال يا ربي
ان لا نام بالليل ولا بالنهار وعلمن هذه لسمعت ما لى رضى في قيام الليل من صفه ما
لسماع اشواغل وقى الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من
ام ساعة لا يوافقه عبده لم يسأل الله على حيرا لا اعطاه الله في روية اخرى سألته جبر من امر
بالوالا تحرك لا اعطاه الله ووالا كل ليلة واملوب لقايم نك لعا فوهى سمعته في حبة الليل
كانه لقدر في شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة سمعته لماركو روى عنه اعم

فليس في رقة ير ل
انهم لشع على ما عني
جميع تصاريه ويحذر
الاغراض على الشيوخ
فانه الم القائل للزدين
وهل ان يكون مريد
معرض على الشيخ ساطع
ويشبهه في كماله في
كل ما لك ان عليه من
تصريف لشيخ قصه
موسى مع الخضر عليه
سلام كيف كان
يسرد من المحضر تصريف
يكبره موسى ثم لما
كشفت له عن مهابها
بال موسى وحده
انه وبقى مهابها
يدى لماريى اعم من
كل صرف اشكر عليه
سمعه من لشيخ عدا لشيخ
فهو يرون رهان لافعه
ولا لشيخ في ان محروقه
تو - عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وتسام
مار يذله لسمعه ورسوله
دل الله تعالى في لادن
يدى وول عبا يامون

(بيان طرق القصة لاجزاء الليل)

اعلم ان حياة نبي من حيث ما قد رتب له مع مرتب (الاولى) حياة كل الليل وهذه شأن لا فناء له
تجدد العباد به تعالى وتلاذذوا بما جانه وص ذلك غذاطه وحياة قلوبهم فلم يتعبوا طول القيام ورد
لما الى انه رقي وقت شتاء من وقته كان ذلك طريق جماعته من السلف كانوا يصلون لصي
بوصوه عتة حكي او طاب لمكي ان ذلك حكي على سبيل التوفير ولا شتمه عن ارباب من التاثير
وكان فيه من وسب عليه ارباب من سب حاله من بعيد من السب وصحون بن سالم لمديان وقصص
من عيص ووهيب بن لورد المكيين وطاوس ووهيب بن منة المكيين واربع بن حنبل والحكم
بن كوفين وابوسليم بن رافي وعلى بن سكار اسمعيل وابوعبد الله الحواص وابوعاصم العبادي
وحبيب بن محمد وابو حار المكي الدريان ومالك بن دينار وسليم بن تميم ويزيد بن قاتن وحبيب
ابن ابي ثابث ويحيى بن بكاء بن عيسى بن الممار وكان يحتم في الشهر سنة من حقه وماله يهيم
رجع وقرأه مرة أخرى وخصام أهل المدينة ابو حارم ومحمد بن المكي في جماعة يكثر عددهم (اربع
لثنية) ان يقوم نصف ليل وهذا لا ينحصر عدد المواضع عليه من السلف واحسن طريق يهيم ان
يتم ثلث ليل من ليل واحد من ليل واحد حتى تقع قيامه في جوف الليل ووسطه وهو الانفس
(المرتبة الثالثة) ان يقوم ثلث ليل يعني ان يتم نصف ليل اوله من الاخير والمجملة يوم
آخر الا ان يحسب لانه يدب الناس بالهراة وكما يكرهون ذلك ويقال صبرة لوجه والشهرية هو
قام اكثر الليل ونام بعد وقت صبرة وجهه وقل عاصه وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم اوتر من آخر الليل ما كانت له حاجة الى اهل بيته فنام من والاضطجع في مضجع
حتى ياتي لاني فؤده لا صلا وقالت ابصار رضي الله عنها ما اقبلته بعد ان اجلس في ليلتي حتى قال
السلف هذه الصفة قبل الصبح منقذتهم ابو هريرة رضي الله عنه وكان نوم هذا الوقت سبب المكاشفة
والضاعة من وراء حجب العيب وذلك لارباب لقلب ووجه سراحته على الورد لاول من اورد
نهر وقيام ثلث ليل من نصف ليل من نوم السلف الاخر قيام داود صلى الله عليه وسلم (اربع
المرتبة الرابعة) ان يقوم من ليل او نصف ليل او يكون في النصف ليل من نوم السلف الاخر من
(المرتبة الخامسة) ان لا يرعى لغيره من ذلك مما يتبعه راي يوحى اليه اول من عرفه من
ويذكر من راقبه ويواظبه ووقفه ثم يعا يصبر في ليلته واكله يقوم من اول الليل في
القيامه النوم فادبته فام يادعاه النوم عاد الى النوم فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهو من
مكابد ليل وادب لعمال واصلها وتكاد هدام احلاقه ولله صلى الله عليه وسلم من
طريقه ابن عمر وولي العزم من اصحابه قومه من التابعين رضي الله عنهم وكان بعض السلف يربوا
هي اول نومة فادبته ثم عدت في اليوم ولا نام في ليله فاما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم
حيث ايقظ ربه لم يكن على نومة واحدة بل كان يقوم نصف ليل او ثلثه او ثلثه او ثلثه او ثلثه
ذلك في الليالي وذل عليه قوله تعالى في المواضع من سورة المزمل ان ربك يعم اليك تقوم ادى من
الليل ونصفه وثلثه فادبته من ثلثي ليل كانه صفة نصف ليل من ثلثه وثلثه كان
نصف الليل وثلثه في قرب من ثلث وربع من نصف ليل وقالت عائشة رضي الله عنها
كان صلى الله عليه وسلم يقوم داسم الصريح في الليل وهذا يكون اسدس هادونه وروى عن
وحد قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السمر ليل القيام بعد الاشياء زمانه من
انذار في الاذن فقال رايه حافت هذا ما احل حتى ابع من لا تخلف ليله فادبهم اسئل من قرأه من

الله يدنو فوق ابدية
من كثره من يكث
عن وهو يحد شيخ
عن امره بعد ثوبه
نهر في حرفة وعره
نهر في حرفة فالتج
للرصة ورة تتلف
لرصة وراهده
ادوراه ليل لاله
وارضي لوبه وبعده
المر من الشيخ باب
نهر في الى باب كرمه
منه يدخل واليه يرجع
ويزل بالشيخ سوانحه
وهو ما يدبته ودية
ويعقد ان الشيخ ينزل
بالله الكريم ما ينزل
المر يديه ويرجع في
ذلك في الله ليريد كما
يرجع المر يديه والشيخ
باب مفتوح من المكالمه
والحادثة في النوم
والقصة فلا تصرف
الشيخ في المر يديه
فهو امانة الله عنده
ويستقيت الى الله لمواج
المر يديه يستقيت لمواج

[illegible]

و د ر
رام
ار
لش
ایل
قص
تو
عم
د بند
و فی
د ح
لحه
فورم
ایم
نه
بعل
و بعل
اب
کعبه
دیر
د
من و
ش
من محمد
شعار
نام
یام و
من و
وم
ب

الليلة والنوم حتى قالت صلى على من صلى ما ثم اضطجع حتى قات ما ثم صلى ثم سجد
 مثل مقال أول مرة وفعل ما فعل أول مرة (لمرئته السادسة) وهي الأقرب أن يقوم مقسرا راجعا ركعت
 وركعتين وتتمد برأيه أمهارة يحل مس قبل ان يسهل ساعة ثم تعذبا كروا دعاء يكس في جملة
 يوم الليل رجعتا وصله وقد حذرت في الاثر صل من الليل وقد حذرت في هذه طرق لقصة فليحذر
 ان يذنب ما يراه أيسر عليه وحيث تعذر عليه القيام في وسط الليل ولا ينبغي أن يهمل احب ما بين
 عشرين والورد الذي عدل عنه ثم يقوم قبل الصبح وقت لا يحذر فلا يدركه لصبح ما في يوم يضيق
 اليه وهذه هي اربعة الساعة ومهما كان المظن في مقدار رتب هذه المراتب بحسب طول وقت
 قصر وما في الرتبة الخامسة والسابعة لم ينظر فيها الى القدر فليس يجري أمرها في التقدم والتأخر على
 الترتيب المذكور اذا الساعة است دون مذكرة في السادسة ولا الحام دون الرابعة

• (بيان الليالي والايام العاضلة) •

علم ان الليالي المخصوصة بمنزلة الفضل التي يتأكد فيها استصحاب الاحياء في ليلة من عشرة ايام
 ينبغي أن يعلم المراد منه انها ما هم الحيرات ومقال اجارات ومثلي عمل لا حصر للمواضع في يربح
 وفي عمل ما يرد عن فضائل الاوقات لم يجمع وقت من هذه الايام في شهر رمضان خمس في اوتار العشر
 زحير اذ فيها اطلب ايسر القدر واليلة سبع عشرة من رمضان فهي ليلة صحتها يوم نفوس يوم اتقى
 الحمة ان فيه كانت وقعة درود بن ابراهيم رحمه الله هي ليلة قدر وما لتبع لا حصر واليلة من
 الحرم واليلة عاشوراء واول ايام من رجب ويلة النصف منه ويلة سبع وعشرين من رجب وهي ليلة الفرج
 فيها صلاة ما تورة وقد قال صلى الله عليه وسلم للعامل في هذه الايام ان ما منته من صلاته في هذه
 ليلة اثني عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن ويشهد في كل ركعة من
 ويصلي في آخرها ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ثم يركع ثم يسجد ثم يركع ثم يسجد
 ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعو له بمائة مرة من مردياه وأخره ويصلي على
 ما الله يسجد دعاء كاه الا أن يدعو في مائة ليلة نصف من شعاعه ما في مائة ركعة يقرأ في كل
 ركعة هذا الحمد سورة الاخلاص عشر مرات كانوا لا يركعها الا في صلاة التطوع وفيه عرفة
 لا اله الا الله قال صلى الله عليه وسلم من احب اليائي العبد لم يمت قبله يوم يموت القلوب واما الايام
 فضلة تسعة عشر يستحب مواصلة الاوراد فيها يوم عرفة ويوم عاشوراء ويوم سبعة وعشرين
 من رجب له شرف عظيم روى ابوهريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوم سبعة
 وعشرين من رجب كتب الله له عيام ستين شهر وهو اليوم الذي ابط فيه جبرائيل عليه السلام
 بن محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ويوم سبعة وعشرين من رجب وهو يوم وقعة بدر يوم النصف من
 شعبان ويوم الجمعة ويوم العيدين والايام المعلومات وهي عشرين ذى الحجة وايام المهدودات وهي
 ثم لتشرق وقد روى انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما يوم الجمعة سلمت
 ليام واذ لم شهر رمضان سلمت السنة وقال من العلم من احددهم في ايام الجمعة في الدنيا
 من مهنة في الاخرة واداره لعيدين والجمعة وعرفة وعاشوراء وهو من فاضل الايام في الاسوع
 ومحمد من والانس ترفع فيها الاعمال الى الله تعالى وتزد كرافضات الاشهر وايام لاصيام في
 كتاب الصوم ولا حاجة الى الاعادة والله أعلم وصلى الله على كل عبد مصطفى من كل لعالم

• (بجزل سبع ايام من كتب حياه علوم الدين وخاله ربح ثلثي

مغتصبا بآداب الاكل بحمد الله تعالى وعونه) •

نفس ومهام دينه ودنياه
 قال الله تعالى وما كان
 لبشر أن يكلمه الله الا
 وحيا أو من وراء حجاب
 أو يرسل رسولا فارتال
 ارسل يوحى بآياتنا
 والوحى كذلك والكلام
 من وراء حجاب بالالهام
 والهواتف والتمائم وغير
 ذلك للشيخ والراسخين
 في العلم (واعلم) أن
 لما يدين مع الشيخوخ
 اوان رتصع واوان صام
 وقد سبق شرح اولاده
 لغنوية ما وان الارتضاع
 اوان لزوم العبادة والشح
 يعلم وقت ذلك لا ينبغي
 للشيخ ان يعارق الشيخوخ
 الا بالله قال الله تعالى
 ناديا للامة اغما
 ماؤمنون من اموا
 بالله ورسوله وداكلوا
 معه على امره لم
 يدهو حتى يستأذنه
 ان ليس يستأذنه
 أولئك الذين يؤمنون
 بالله ورسوله فاذا استأذنوا

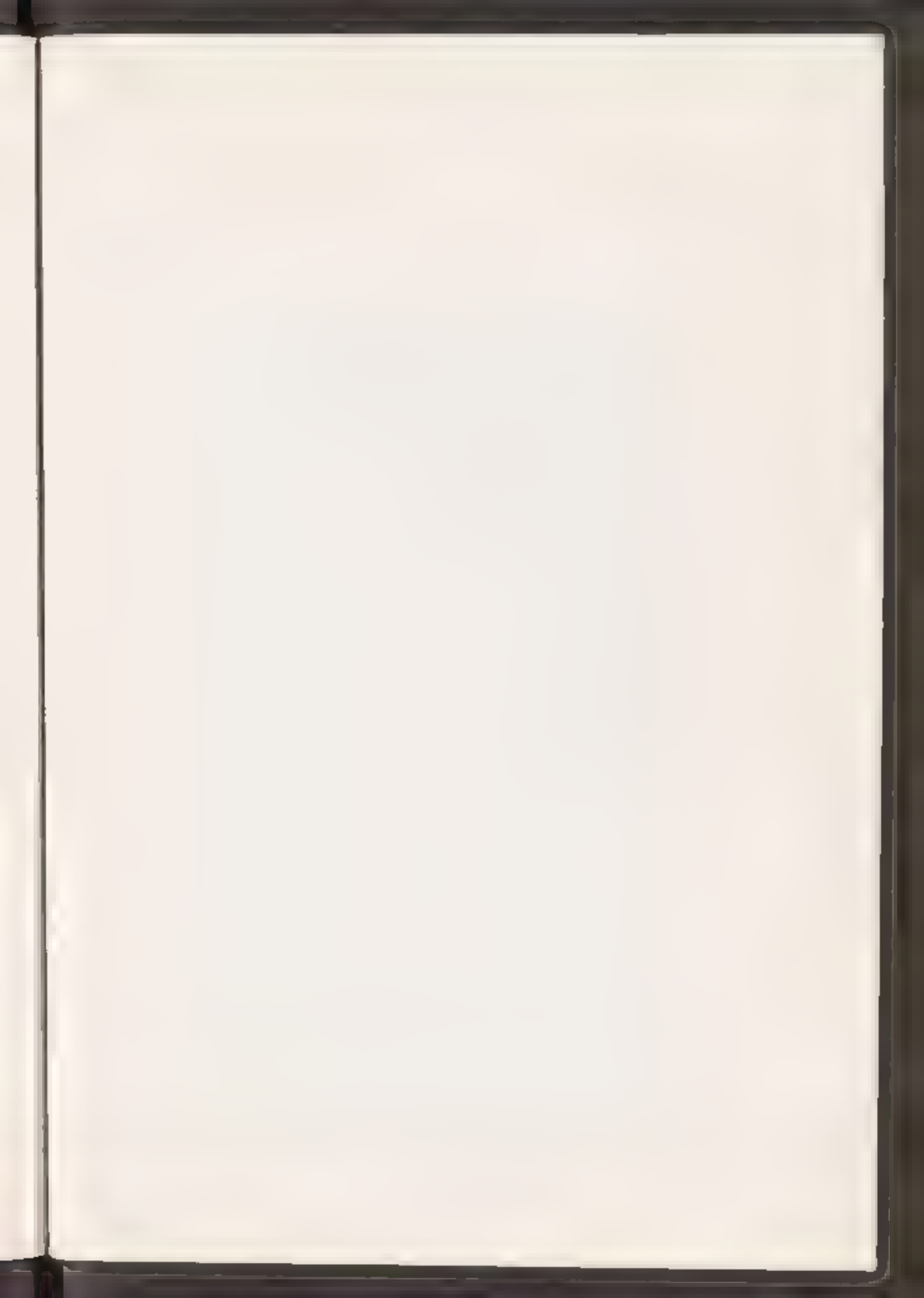
FD 761

3534



















3 1142 01448 7386

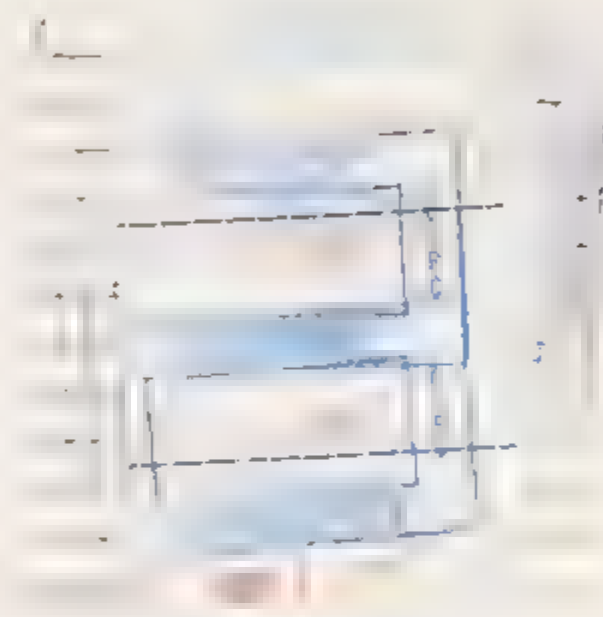
DATE DUE

DATE DUE

DATE DUE

DUE DATE

BOOSEY LIBRARY
CIRCULATION



DEMCO
12808

ONE DVI



DEMCO 12808

DIMC
80871

DNE

100 11

100 100

100 100



GENERAL UNIVERSITY
LIBRARY

